



ملا محمد اسد ایوب صاحب دہلی

ہدیہ بہ بارگاہِ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم

فِتْنَةُ انکارِ حدیث

پر
علامہ مولوی حافظ محمد ایوب صاحب دہلوی
کے

بصیرت افروز روح پرور مقالات

اِذَا رَأَتْ حَقِيقُ حَقِّ
نے

۵ گارڈن روڈ، نزد جہانگیر پارک، صدر کراچی ۲ سے شائع کیا

اکتوبر ۱۹۵۶ء

بلا قیمت

پہلے ۱۳۷۷ھ

فہرست مضامین

| نمبر شمار | عنوان | صفحہ |
|-----------|---|------|
| ۱ | تعارف | ۳ |
| ۲ | وحی کی کئی صورتیں ہیں اور کمال کتاب الہی کے علاوہ بھی وحی ہو سکتی ہے ؟ | ۹ |
| ۳ | حدیث رسول فی افسہ میں میں حجت ہے یا نہیں ؟ | ۲۷ |
| ۴ | حدیث کو جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس ہے وہ افسی ہے یا عتی ؟ | ۵۴ |
| ۵ | مکن شرعاً نجت ہے یا نہیں ؟ | ۵۴ |
| ۶ | احمال شہرعیہ کی بحث نہیں ۔ | ۶۱ |
| ۷ | احادیث متعدد و جمل میں یہ آیا نہیں ؟ | ۶۹ |
| ۸ | منکرین احادیث کے جوہر ت ۔ | ۸۱ |
| ۹ | منار حدیث کے ترجمے کی کمی ۔ | ۹۹ |
| ۱۰ | رسالہ صواعق اسلام جون ۱۹۵۷ء کے باب احادیث کے جوابات ۔ | ۱۰۵ |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تعارف

فتنہ انکارِ حدیث دومِ حاضہ۔ کئے فتنوں میں سے ایک بڑا فتنہ ہے۔ اس وجہ سے نہیں کہ اس کا موقف علمی زیادہ مستحکم و مضبوط ہے۔ بلکہ اس وجہ سے کہ اپنے مقصد کے اعتبار سے یہ فتنہ دہریت اور کمیونزم کا ہم آہنگ ہے۔ اس کا مقصد بہرِ دین کو ناکر کرنے کے اور کچھ نہیں ہے۔ دہریت عقلِ انسانی کو دین پر غالب کرتی ہے اور کمیونزم صنایعِ بشری کو۔ منکرینِ حدیث جن کو کتابِ آسمانی کے انکار کی توجہات نہیں ہوتی لیکن انھوں نے کتابِ اللہ کو اس کے حامل کی تفسیر اور تشریح سے محروم کر کے اسے بے اثر بنانے کا مذہب منسوب تیار کیا اور حق تعالیٰ نے اپنے بندوں کی ہدایت کا جو مکمل سامان کیا تھا اس کو درہم بہم نہ لانا چاہا۔ حق تعالیٰ نے صرف کتابِ نازل کرنے پر اکتفا

نہیں فرمایا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان اوصاف کے ساتھ مبعوث فرمایا :

”هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ
يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ“ (اپڑ۔ قد سمع الله. الجمع)

تاکہ وہ تدریجی طور پر حسب ضرورت کتاب کی ایک ایک آیت کی توضیح و تشریح و نیز عملی تفسیر امت کے سامنے پیش فرمائیں اور اس کی صحیح ترتیب متعین فرمائیں اور جن مسائل کا کتاب میں اجمالی ذکر ہے یا کوئی جزوی بات بیان نہیں کی گئی اس کی تفصیل و تشریح فرمادیں۔ اور جزئیات کو بیان فرما کر تکمیل دین کا فریضہ انجام دیں۔ منکرین حدیث (جن کا مرکز ادارہ طلوع اسلام کراچی ہے) اس گمراہی میں مبتلا ہیں یا دوسروں کو یہ کہہ کر گمراہ کرنا چاہتے ہیں کہ واجب الاتباع محض وحی الہی ہے اور وحی صرف کتاب اللہ میں منحصر ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت آپ کی زندگی تک محض ”مرکز ملت“ ہونے کی وجہ سے ختمی کج ”مرکز ملت“ کی عدم موجودگی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی پابندی غیر ضروری ہے۔ ان کا قول یہ بھی ہے کہ :-

”اطاعت صرف خدا کی ہو سکتی ہے کسی انسان کی نہیں ہو سکتی حتیٰ کہ رسول بھی اپنی اطاعت کسی سے نہیں کر سکتا قرآن رسول کو یہ حق نہیں دیتا کہ وہ کسی شے کو حرام قرار دیدے۔“

حالانکہ قرآن شریف میں جا بجا ”أَطِيعُوا اللَّهَ“ کے ساتھ ”أَطِيعُوا الرَّسُولَ“ کا حکم فرمایا گیا ہے اور ایک جگہ تو یہ ارشاد فرمادیا گیا ہے :

”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ“

جس نے رسول کی اطاعت کی گویا اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

منکرینِ حدیث کا یہ منالطہ نہایت شدید اور انتہائی گمراہی کا باعث ہے۔ خصوصاً جب کہ یہ منالطہ قرآن فہمی کے۔ عوی کے ساتھ دیا جاتا ہے۔ صحیح عقیدہ وہ ہے جس

کی ترجمانی علامہ اقبال نے کی ہے ۵

بمصطفیٰ برساں خویش را کہ دیں ہمہ دست

اگر بہ او نہ رسیدی تمام بوہی است

ضرورت ہے کہ اس حقیقت کو اہل علم اور فائدہ المسلمین کے سامنے پیش کیا جائے۔ تاکہ وہ اس فتنہ سے محفوظ رہیں اصل حقیقت کو سمجھنے کے لئے اور بنیادی باتیں بطور سوالات رکھ کر ہمیں اس پر خالص علمی انداز میں بحث کرنی چاہیئے۔

وہ بنیادی سوالات حسب ذیل ہو سکتے ہیں :-

۱۔ وحی کی کتنی صورتیں ہیں۔ اور کیا کتاب الہی کے علاوہ بھی وحی ہو سکتی ہے یا نہیں ؟

۲۔ حدیث رسول فی نفسہ دین میں محبت ہے یا نہیں ؟

۳۔ احادیث رسول کا جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس ہے وہ یقینی ہے یا ظنی ؟

۴۔ ظن شرعی محبت ہے یا نہیں ؟

۵۔ احادیث مسلمہ واجب العمل ہیں یا نہیں ؟

۶۔ منکرین احادیث کے جوابات ۔

۷۔ منکرین احادیث کے ترجمہ کی غلطی ۔

۸۔ طریح اسلام (جون ۱۹۵۷ء) کے باب المراسلات کے جوابات

ان سوالات پر حضرت العلامة محمد ایوب صاحب مظلہ العالی نے قرآنی دلائل کے ساتھ روشنی ڈالی ہے۔

امید ہے کہ حضرت علامہ کے جواب سے ہر طالب حق کی تشفی ہو جائے گی اور بے شمار حضرات کا تذبذب اور شکوک و شبہات رفع ہو جائیں گے۔

حضرت علامہ نے بدلائل عقلی و نقلی ثابت کیا ہے کہ ظن عقلاً اور شرعاً دونوں طرح حجت ہے اور موجب عمل ہے۔ گو موجب ایمان نہیں۔ کیونکہ موجب ایمان تو یقین ہی ہے۔ اس لئے اصول یہ ٹھہرا کہ ظن پر عمل ہوگا۔ اور یقین پر ایمان کا دار و مدار ہے۔ حیث ظن کے سلسلہ میں بیشمار مغالطے شرعی اور منطقی اصطلاحات کا صحیح مفہوم نہ سمجھنے سے پیدا ہوتے ہیں۔ اس لئے حضرت علامہ نے ظن اور یقین اور متعلقہ اصطلاحات کی وضاحت فرمادی ہے تاکہ ان کا صحیح مفہوم ذہن نشین ہو جائے۔ اسی احتیاط کے پیش نظر یہ بات بھی واضح کر دی ہے کہ ایک ظن تو یقین کا مقابل ہے جو علم کی ایک قسم ہے۔ مثلاً ظنی علم جو مقابل ہے یقینی علم کا۔ دوسرا ظن علم کی ایک قسم ہے جس کی دو قسمیں ہیں ایک سو ظن اور دوسرا حسن ظن۔ سو ظن سے اللہ تعالیٰ نے بچنے کو فرمایا ہے۔ اور حسن ظن پر عمل

کرنے کا حکم دیا ہے۔ جس نطن کو حضرت علامہ نے حجت قرار دیا ہے وہ نطن وہ ہے جو یقین کا مقابل ہے۔ اور قسم علم ہے حُسنِ نطن اور سو نطن پر بحث کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

حضرت مولانا کا طرزِ بیان خاص علمی اور تحقیقی ہے اس میں دورِ جدید کی انشاء پر دازی اور الفاظ کی سحر کاری نہ ملے گی۔ لیکن جو یندگانِ حق کو ہدایت کی روشنی اور حقیقت کا نورِ ضرور نظر آئے گا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو فہمِ سلیم عطا فرمائے اور سُوَاسِ
الْحَمْدِ کے شر سے محفوظ رکھے۔ آمین

ادامع

أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

۱۔ وحی کی کتنی صورتیں ہیں

اور کیا کتاب الہی کے علاوہ بھی وحی ہو سکتی ہے یا نہیں؟

سوال۔ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن شریف کے علاوہ بھی وحی کی جاتی تھی یا وحی صرف کتاب اللہ میں منحصر ہے۔
کیا ہر وہ نبی جس پر کتاب نازل ہوئی علاوہ کتاب کے اس پر وحی نازل کی گئی یا نہیں؟

جواب۔ ہر نبی پر وحی آئی اور ہر نبی صاحب کتاب پر علاوہ کتاب کے بھی وحی آئی۔ بالخصوص ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر علاوہ قرآن شریف کے بارہا بکثرت وحی آئی۔

ثبوت۔ اس بات کا ثبوت کہ وحی کتاب کے ساتھ مختص نہیں ہے بلکہ کتاب کے علاوہ بھی ہر صاحب کتاب نبی

پروچی آتی رہی یہ ہے کہ :-

ہر نبی صاحب کتاب نہیں ہے مگر صاحب وحی ہے
یعنی نبی وحی کے بغیر نہیں ہو سکتا اور کتاب کے بغیر نبی
ہو سکتا ہے ۔ اب اگر وحی کتاب کے ساتھ مختص ہوگی تو
ہر نبی کو صاحب کتاب ہونا چاہیے ۔ حالانکہ اس بات پر
اجماع ہے کہ ہر نبی صاحب کتاب نہیں ہے اور صاحب
وحی ہے ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا :- ”قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ
يُوحِي إِلَيَّ“ (غن اظلو حقد۔ السجۃ) کہہ دے کہ میں تمہارے
جیسا آدمی ہوں ۔ یعنی بشریت میں تم جیسا ہوں ۔ فرق یہ ہے
کہ میری طرف وحی کی جاتی ہے ۔

اس سے ظاہر ہو گیا کہ نبی غیر نبی سے صرف وحی میں
متاثر ہے ۔ بنیر وحی کے نبی ہو ہی نہیں سکتا ۔ وحی کیا چیز
ہے ؟ اللہ کا بشر سے کلام کرنا وحی ہے ۔ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا : ”مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا
أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ
مَا يَشَاءُ“ (البیہد۔ الزخرف) یعنی اللہ تعالیٰ بشر سے صرف
تین طریقوں سے کلام کرتا ہے : (۱) وحی سے (۲) پردہ

کے پیچھے سے (۳) یا ایک رسول (فرشتہ) کو بھیجتا ہے۔ وہ اس کی اجازت سے اس کی مشیت کے موافق اس انسان پر وحی کر دیتا ہے۔ یہ تین طریقے ہیں وحی کے۔ اور تینوں وحی ہیں ”إِلَّا وَحْيًا“ میں وحی صاف ہے۔ ”مِنْ دَرَاءٍ حِجَابٍ“ جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا تھا۔ یہ بھی وحی ہے جیسا کہ ارشاد فرمایا ”وَ أَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ“ (فاللہ۔ ظہ) میں نے تجھ کو پسند کر لیا تو سن جو وحی کی جا رہی ہے۔

حضرت موسیٰؑ سے جو کلام کیا اس کو اللہ نے وحی سے تعبیر کیا۔ ”أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ“ میں وحی موجود ہے۔ الفرض اللہ تعالیٰ کا بشر سے کلام کرنا وحی سے اور جس پر وحی ہو وہ نبی ہے۔ کیونکہ فرق نبی اور غیر نبی صرف وحی ہے اب ہم کو یہ سمجھانا ہے کہ قرآن شریف جبریلؑ رسیح الامین لے کر آئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”تَوَلَّيْهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ“ قرآن کو روح الامین لے کر آئے ہیں۔ ”فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قُلُوبِكَ“ جبریلؑ نے تیرے دل پر قرآن اتارا۔ اس سے صاف واضح ہو گیا کہ ”يُرْسِلَ رَسُولًا“ میں جس وحی کی طرف اشارہ ہے وہ

قرآن مجید ہے۔ وہ رسول اور فرشتہ جو بہ اذن الہی وحی کرتا ہے وہ صرف قرآن ہے اور واضح ہو گیا کہ وحی کا انحصار قرآن ہی میں نہیں ہے۔ بلکہ قرآن سے علاحدہ دو وحیاں اور ہیں جن کی طرف ”الْاَوْحٰیَّا“ اور ”اَوْمِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ“ میں اشارہ ہے خلاصہ یہ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے وحی کی تین قسمیں بتائیں اور قرآن شریف تیسری قسم یعنی ”اَوْیُسِّلَ رَسُوْلًا“ میں شامل ہے۔ ”الْاَوْحٰیَّا“ اور ”اَوْمِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ“ یہ دونوں قرآن کے علاوہ ہیں۔ کیونکہ قرآن کو روح الامین (جن کو آیت میں رسول سے تعبیر فرمایا ہے) لے کر آئے ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ وحی کا انحصار صرف قرآن شریف میں نہیں ہے بلکہ وحی علاوہ قرآن شریف کے ان دو طریقوں پر (یعنی ”الْاَوْحٰیَّا“ اور ”اَوْمِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ“) بھی ہوتی ہے۔ اب ہم یہ بتاتے ہیں کہ انبیاء سابقین پر وحی ہوئی اور وہ وحی کتاب نہیں تھی :

حضرت آدمؑ سے اللہ تعالیٰ نے کلام کیا: قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ (المائدہ - البقرة) اے آدم تم اور تمہاری بیوی جنت میں رہو۔ ”يَا آدَمُ اَنْتَ وَزَوْجُكَ“ اے آدم ان کو یعنی فرشتوں کو ان اشیاء کے نام بتائے۔ ”وَنَادَا۟ هُمَا اَلْمَا۟ اَنْهٰكُمَا“ (یونس - الاعراف)

ان کے سب نے ان کو پکارا کہ کیا میں نے تم کو منع نہیں کیا تھا۔
 اللہ تعالیٰ نے آدمؑ سے بار بار کلام کیا اور یہ کلام کتاب نہ تھا۔
 حضرت نوحؑ پر وحی کی: ”وَأُوحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ
 مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ“ (دعائے دعا - ہود) نوح کی طرف
 وحی کی گئی کہ تیری قوم میں سے اب کوئی اور ایمان نہیں لائے گا۔
 جو ایمان لانے والے تھے وہ لاپکے۔ ”كَإِذَا سَوَّيْتِ الْأَرْضَ
 وَكَمْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ“ جب تو اور تیرے ساتھی کشتی پر
 سوار ہو جائیں۔ ”يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيُنْسَ مِنْ أَهْلِكَ“ (دعائے دعا - ہود)
 لے نوحؑ وہ (یعنی تیرا بیٹا) تیرے اہل میں سے ہے ہی نہیں۔

الغرض متعدد کلام حضرت نوحؑ سے ہوئے یہ سب وحی
 تھے اور کتاب نہ تھے۔ کیونکہ بالہو سی کے وقت ڈوبنے کے وقت
 اور نجات پانے کے وقت کتاب کی ضرورت نہیں تھی۔ کتاب کا
 نزول بشارت اور اندازہ اور رفع اختلاف کے لئے ہوتا ہے
 وہ اس وقت مقصود نہ تھا۔ حضرت ابراہیمؑ پر وحی ہوئی :

”يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَٰذَا“ (دعائے دعا - ہود) لے ابراہیمؑ
 چھوڑ بھی اس خیال کو۔ یہ وحی تھی اور کتاب نہ تھی۔ ”بَلِّغْ حُجَّتَنَا
 أَتَيْنَا هَٰا بَرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ“ (ہود - دعائے دعا) حضرت ابراہیمؑ

کہ ان کی قوم کے مقابلہ کے لئے یہ حجت ہم نے دی تھی حضرت
 ابراہیمؑ نے کو اکب اور شمس و قمر کے غروب اور غائب ہونے سے
 ان کے حدوث پر استدلال کیا۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنا یا اور کہا
 کہ یہ حجت ہم نے ابراہیمؑ کو سکھائی تھی۔ یہ وحی تو تھی مگر کتاب نہ
 تھی۔ حضرت یعقوبؑ نے فرمایا ”إِنِّي لَأَجِدُ رِيسَ يُوْسُفَ كَذَّابًا“
 مجھے یوسفؑ کی خوشبو آ رہی ہے۔ حاضرین نے کہا آپ تو وہی بچہ
 خیالات میں ہیں۔ پھر جس وقت آپ بیٹا ہو گئے تو فرمایا:
 ”إِنِّي أَغْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ“ مجھے اللہ کی طرف سے
 وہ باتیں معلوم ہو جاتی ہیں جو تمہیں معلوم نہیں ہوتیں۔ بس یہی
 وحی ہے مگر کتاب نہیں ہے۔ کتاب ہوتی۔ بیٹوں کو اور تمام
 حاضرین کو معلوم ہو جاتی۔ اس کی تو تبلیغ فرض تھی۔ حضرت یوسفؑ
 پر وحی ہوئی۔ ”وَ اَوْحَيْنَا اِلَيْهِ لَمَّا نَسِيَ يَوْمًا مِّمَّا هَذَا“
 ہم نے یوسفؑ کو وحی کی کہ تو ان کی اس غلطی پر ان کو متنبہ کر بچا۔ چنانچہ
 انہوں نے ان کو متنبہ کیا۔ ”هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلُوا بِيُوسُفَ وَ
 اٰخِيهِ“ (وما بڑی۔ یوسف) تمہیں کچھ پتہ ہے کہ یوسفؑ اور اس کے
 بھائی کے ساتھ تم نے کیسا (بڑا) برتاؤ کیا تھا۔ بہر حال یہ وحی
 کنویں میں ڈالتے وقت ہوئی تھی اور یہ وحی کتاب نہ تھی۔

حضرت موسیٰؑ کو طور پر وحی ہوئی۔ ”يَا مُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ“ (المطہ - القصص)
 لے موسیٰ میں ہی معبود ہوں۔ یہ وحی تھی کیونکہ فرمایا ”فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ“
 سُن جو وحی (تیری طرف) کی جا رہی ہے۔ بہر حال طور کا کلام وحی
 ہے مگر کتاب نہیں۔ ”وَإَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ الْقِ عَصَاكَ“
 (قال الملہ - المؤمن) ہم نے موسیٰ کو وحی بھیجی کہ اپنا عصا پھینک دے۔ یہ
 وحی ہے اور کتاب نہیں ہے۔ کیونکہ توریت ان وحیوں کے
 بہت عرصہ بعد نازل کی گئی تھی۔ ”وَإَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ
 اسْرِ بِعَبَادِنَا“ (قال الذیہ الشعرا) ہم نے موسیٰ کو وحی کی کہ میرے
 بندوں کو راتوں رات لے جا۔ یہ وحی ہے اور کتاب نہیں ہے
 الغرض متعدد وحیاں ان حضرات کو ہوئیں اور یہ وحیاں کتابیں
 نہ تھیں۔ حضرت لوط سے ملائکہ نے کہا۔ ”يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ
 رَبِّكَ“ لے لوط ہم تیرے رب کے بھیجے ہوئے ہیں۔ یہ وحی تھی
 کتاب نہ تھی۔ کیونکہ عذاب کے وقت کتاب کیسی؟ عذاب کے وقت
 کتاب بنے سود چیز ہے۔ بنی اسرائیل کے نبی نے کہا کہ اللہ نے
 طاوت کو تمہارا بادشاہ مقرر کیا ہے۔ ”وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ
 إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا“ (سيقول - البقرة)
 یہ وحی ہے کتاب نہیں ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام پر وحی ہوئی:

”فَقَالُوا مَنَّا هَا سُلَيْمٰنَ“ ہم نے اس فیصلہ کو سلیمان کو سمجھا دیا۔
یہ وحی تھی کتاب نہ تھی۔ کتاب ہوتی تو حضرت داؤد اُسے جانتے۔
حضرت زکریا پر وحی ہوئی۔ ”يَا زَكَرِيَّا اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ“
اے زکریا ہم تجھے لڑکے کی بشارت دیتے ہیں۔ ”فَنَادَتْهُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَ
هُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي“ فرشتوں نے ان کو آواز دی جس وقت وہ مناد
پڑھنے محراب میں کھڑے ہوئے تھے۔ ”اِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ
بِغُلَامٍ“ کہ اللہ تجھے بیچہ کی بشارت دیتا ہے تو یہ وحی
تھی کتاب نہ تھی۔ اگر کتاب میں یہ مضمون ہوتا تو نہ دعا مانگتے نہ
تعب کرتے۔ حضرت عیسیٰ پر وحی آئی۔ ”قَالَ اللّٰهُ اِنِّيْ مُنْزِلُهَا
عَلَيْكَمْ“ اللہ نے کہا میں تمہارے اوپر خوان اتاروں گا۔
یہ وحی تھی کتاب نہ تھی کیونکہ اگر یہ کتاب ہوتی تو نہ حواری مطالبہ
کرتے نہ ضد و بحث ہوتی۔ یعنی کتاب میں یہ مضمون ہوتا کہ اللہ
خوان اتار سکتا ہے اور اتارے گا تو اس صورت میں مطالبہ ہی
نہ ہوتا۔ کیونکہ انجیل توریت وغیرہ سب دفعۃً نازل ہو چکی تھیں۔
الغرض جو نبی صاحب کتاب نہیں تھے ان پر تو صرف وحی ہی وحی
نازل ہوئی اور جو صاحب کتاب تھے ان پر کتاب سے پہلے اور
کتاب کے بعد برابر وحی ہوتی رہی اور قرآن شریف میں بکثرت یہ

وحیاں مذکور ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کسی بشر سے کلام کرنا ہی وحی ہے۔ اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ اور کتاب اس کی ایک قسم ”اَوْیْرْسِلَ رَسُوْلًا“ میں مشتمل ہے۔ وحی عین کتاب نہیں ہے۔ وحی کبھی کتاب ہوگی کبھی ”مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ“ ہوگی کبھی خالص وحی ہوگی۔

اب خاص طور سے اسے سمجھئے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی علاوہ قرآن شریف کے بھی آتی تھی۔

پہلی دلیل: ”وَإِذْ أَسْرَأَ الذِّیُّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ“ جب نبی نے اپنی کسی بیوی سے چپکے سے ایک حدیث بیان کی پھر اس بیوی نے اس کو کسی دوسری سے کہہ دیا اور اللہ نے نبی پر اس واقعہ کو ظاہر کر دیا (یعنی اللہ نے نبی پر یہ ظاہر کر دیا کہ تیری بیوی نے اس بات کو دوسری بیوی پر ظاہر کر دیا ہے) تو نبی نے اس بیوی سے کچھ حصہ بیان کیا اور کچھ نہیں بیان کیا۔ جب نبی نے بیوی کو اس واقعہ کی خبر دی تو بیوی نے کہا کہ آپ کو کس نے خبر کر دی۔ تو نبی نے کہا کہ مجھے علیم و خیر نے خبر دی ہے۔ اللہ نے

نبی پر یہ واقعہ ظاہر کیا ”اَظْهَرَكَ اللهُ“ اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ اللہ نے اس کا اظہار جو نبی پر کیا ہے یہ وحی تھی اور نبی نے جو یہ کہا کہ علیم وخبیر نے خبر دی۔ یہ وحی تھی۔ اس آیت کے دونوں محکومے وحی غیر قرآن پر دلالت کر رہے ہیں۔ کیونکہ اللہ نے نبی پر جو اس واقعہ کو ظاہر کیا یہ قرآن میں کہیں مذکور نہیں ہے اور نبی نے جو یہ کہا کہ مجھے علیم وخبیر نے خبر دی ہے تو علیم وخبیر کا یہ خبر دینا کہیں قرآن میں مذکور نہیں ہے۔ اس سے صاف ثابت ہو گیا کہ قرآن کے علاوہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوئی۔ دوسری دلیل۔ ”مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْلَةٍ اَوْ نَوْمٍ مِّنْ قَائِمَةٍ عَلٰى اَصْوِلِهَا فَبِذٰلِكِ اَنذَرْتُمْ“ کھجور کے درخت جو تم نے کاٹ دئے یا ان کی جڑوں پر باقی رہنے دیئے تو یہ (جو کچھ تم نے کیا ہے) اللہ کی اجازت سے کیا ہے۔ یہ آیت اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کے علاوہ وحی ہوئی۔ کیونکہ جس حکم کے ذریعہ ان درختوں کو کاٹا گیا وہ حکم قرآن شریف میں کہیں نہ تھا۔

خلاصہ یہ کہ اذن الہی کس جگہ ہے۔ قرآن میں ہے یا قرآن سے باہر ہے اگر قرآن میں ہے تو دکھاؤ کہاں ہے۔ ہرگز قرآن میں ان

درختوں کے کاٹنے کی اجازت نہیں ہے۔ لیکن قرآن سے اجازت ثابت ہے تو معلوم ہوا کہ یہ اجازت دوسری وحی سے ہے جو علاوہ قرآن شریف کے ہوئی۔

تیسری دلیل۔ سورہ بقرہ آل عمران وغیرہ یہ سب سورتیں مدنی ہیں جو تقریباً دس سال بعد نازل ہوئی ہیں۔ تو جس طرح یہ نازل ہوئی تھیں اسی طرح ان کو کیوں ترتیب نہیں دیا گیا۔ جو سورہ پہلے نازل ہوئی وہ پہلے لکھی جاتی۔ جو پیچھے نازل ہوئی وہ پیچھے لکھی جاتی لیکن ایسا نہیں کیا۔ بلکہ پہلے نازل شدہ سورتیں پیچھے لکھی گئیں اور پیچھے والی پہلے لکھی گئیں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لِيُثَارَ بِتُرَآئِنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ يَدُلُّهُ قُلٌّ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ“ (مقدرون۔ یونس) جو لوگ ہماری ملاقات کے آرزو مند نہ تھے وہ کہنے لگے کہ اس قرآن کے علاوہ کوئی اور قرآن لا۔ یا اس کو بدل دے۔ کہہ دے مجھ سے کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اپنی طرف سے بدل دوں میں تو صرف وحی کا پابند ہوں۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ تبدیلی بغیر وحی کے نہیں ہو سکتی۔ یہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تبدیلی تدریجی ترتیب میں کی ہے یہ وحی

سے کی ہے اور یہ وحی قرآن میں مذکور نہیں ہے یعنی کہیں قرآن میں یہ نہیں ہے کہ اے نبی یہ سورۃ یہاں لکھو اور یہ وہاں۔ لہذا قرآن کے علاوہ وحی ہوئی۔

جو تھی دلیل۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ قَابِلَاؤُكُمْ مَا تَرَىٰ لَهُ فِيهَا مِنْ سُلْطَانٍ“ (قال فما النجی) یہ صرف اسماء ہیں جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لئے اس کی منظوری کے بغیر۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ اللہ کی منظوری کے بغیر نام رکھنا ناجائز ہے۔ لہذا جو سورتوں کے نام نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے ہیں۔ سورۃ بقرہ۔ سورۃ آل عمران وغیرہ قطعی اللہ کی منظوری سے رکھے ہیں۔ اور یہ منظوری قرآن میں کہیں نہیں دی بلکہ قرآن کے علاوہ منظوری دی گئی۔ یہی وہ وحی ہے جو قرآن کے علاوہ ہے۔

پانچویں دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَإِذَا قُرِءَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا“ جب قرآن پڑھا جائے تو سنو۔ ”إِذَا قُرِءَ نَزَّاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ“ جب ہم قرآن پڑھیں تو اس کی پیروی کرو۔ مگر قرآن میں یہ کہیں نہیں ہے کہ اے نبی جب قرآن نازل ہوا کرے تو لکھ لیا کرو۔ یہ جو نبی صلعم نے قرآن کو لکھا یہ کس وحی سے آیا وحی قرآنی سے! تو وحی قرآنی تو

ساکت ہے۔ لہذا وحی غیر قرآنی سے اس کو لکھوایا۔

چھٹی دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ
النِّسَاءِ مَثْنِي وَثُلَاثَ وَرُبْعَ" (کن تالوۃ النساء) دو دو تین تین
چار چار جو عورتیں اچھی لگیں ان سے نکاح کر سکتے ہو۔ ہم پوچھتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو چار سے زیادہ نکاح کئے یہ کس وحی
سے؟ وحی قرآنی میں تو صرف چار تک کا حکم ہے۔ نبی صلعم کا یہ فعل
بالضرور وحی غیر قرآنی سے ہوا۔

ساتویں دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "فَاِذَا قُرِئْتَ نَافَاً فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ
ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ" (تبادلۃ - القلیۃ) جب ہم قرآن کی تلاوت کریں
تو اس کی پیروی کرو (یعنی سنو) پھر (اس کے بعد) اس کا سمجھانا ہمارے
ذمہ ہے۔ یعنی قرآن کے نازل ہونے کے بعد قرآن کا بیان کرنا اور
واضح کرنا اللہ کے ذمہ ہے اب ہم کہتے ہیں کہ یہ بیان قرآن قرآن
ہے یا قرآن سے علیحدہ ہے اگر قرآن ہے تو اس قرآن کے لئے پھر
بیان کی ضرورت ہے۔ اگر قرآن کے علاوہ ہے تو بیان قرآن
نہ قرآن سے علیحدہ منزل من اللہ ہو گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ نے فرمایا
کہ بیان قرآن ہمارے ذمہ ہے اور بیان قرآن غیر قرآن ہے کیونکہ
اگر بیان قرآن قرآن ہو گا تو تسلسل لازم آئے گا۔ لہذا بیان قرآن

غیر قرآن ہے اور وہ اللہ کے ذمہ ہے یعنی اللہ کی جانب سے ہے۔
 لہذا اللہ کی جانب سے ایسی وحی ثابت ہوگئی جو قرآن سے علو ہے۔
 آٹھویں دلیل۔ بیت المقدس کو قریباً سترہ مہینے نبی صلعم نے قبلہ
 بنائے رکھا یہ کس وحی سے بنایا۔ وحی قرآن تو ساکت ہے۔ قرآن
 میں کہیں نہیں ہے کہ اے نبی تم بیت المقدس کو قبلہ بناؤ اور نبی
 صرف وحی کا پیرو ہے۔ لہذا بیت المقدس کو جس وحی سے قبلہ بنایا
 وہ وحی وحی غیر قرآنی ہے۔

نویں دلیل۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے کہ تین ہزار فرشتوں
 کی امداد تمہیں کافی نہیں ہے۔ اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ اَنْ يُمِدَّكُمْ بِثَلَاثَةِ
 اَلَاَفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ یعنی اللہ نے ان کے قول کو نقل کیا ہے۔
 نبی کے اس قول سے قبل یہ قول کہیں قرآن میں نہیں ہے۔ اس
 سے صاف ظاہر ہو گیا کہ نبی کو اس قول کی وحی قرآن سے الگ ہوئی تھی۔
 دسویں دلیل۔ يُوصٰى بِهَا اَوْ دَيْنٍ۔ اس آیت میں وصیت مقدم
 ہے دین پر لیکن نبی نے دین کو وصیت پر مقدم کر دیا۔ اور نبی وحی کے
 خلاف نہیں کر سکتا۔ وروحی قرآنی میں اس تبدیلی کا حکم موجود نہیں ہے۔
 لہذا قرآن کے علاوہ وحی ہوئی تھی۔

گیارہویں دلیل۔ وَلَيَكْبُرَنَّ اللّٰهُ عَلٰی مَا هَدٰكُمْ۔ اللہ نے تم

کو جس طرح ہدایت کی ہے اس طرح تکبیر کہو۔ اللہ نے قرآن میں کہیں تکبیر کا طریقہ نہیں بیان کیا۔ صرف نبی نے بیان کیا ہے۔ اللہ نے نبی کے بتائے ہوئے طریقے کو اپنی طرف منسوب کیا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ نبی کو وحی کی کہ اس طرح تکبیر کہو یا تکبیر پڑھو۔ اور یہ وحی کہ اس طرح تکبیر کہو قرآن شریف میں شامل نہیں ہے۔

بارہویں دلیل۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ“ (یاد کر اس وقت کو) جب ہم نے تجھ سے کہا تھا کہ بیشک تیرے رب نے لوگوں کو گھیر لیا ہے۔ یہ آیت اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ قرآن شریف کے علاوہ دوسری وحی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوئی۔ کیونکہ قرآن شریف میں ”إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ“ کہیں نہیں ہے۔ اور یہاں اللہ نے فرمایا کہ ہم نے تجھ سے کہا تھا کہ بیشک لوگوں کو تیرے رب نے گھیر لیا ہے تو معلوم ہوا کہ اللہ نے نبی سے قرآن کے علاوہ دوسری وحی کے ذریعہ کہا تھا کہ ”إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ“ یعنی تیرے رب نے لوگوں کو گھیر لیا ہے اور اب اس کہنے کو یاد دلایا ہے۔

تیرھویں دلیل۔ ”فَاَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ“ اللہ نے اپنے بندہ کو جو وحی کرنی تھی کی۔ یہ صاف دلیل ہے کہ جو کچھ وحی ہوئی

وہ وحی قطعاً قرآن نہیں ہے۔ اس لئے کہ وحی قرآنی سب کو معلوم ہے۔ اور اس وحی کا کسی کو صحیح پتہ نہیں۔ نیز قرآن یا مکی ہے یا مدنی۔ اور یہ وحی نہ مکتبی ہے نہ مدنی۔ غرض بے شمار دلائل موجود ہیں قرآن کے علاوہ دوسری وحی پر ”مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ“ وہ اپنی خواہش سے نہیں بولتا اس کا نطق صرف وحی ہے۔ اب اگر کوئی کہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ صرف قرآن اپنی خواہش سے نہیں بولتا تو یہ غلط ہے۔ اس لئے کہ قرآن کو آیت میں محذوف نکالنا پڑے گا۔ اور حذف خلاف اصل ہے۔ دوسرے ہُو کی ضمیر کا مرجع اوپر مذکور نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ نہ سیدھے رستے سے رُکا اور نہ ٹیڑھا چلا۔ عمل کی صفائی مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ سے کردی۔ اور قول کی صفائی ”مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ“ سے کردی۔ یعنی اس کا قول و فعل من جانب اللہ ہے۔ اس کے علاوہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ مطلقاً نطق ہوائی کی نفی ہے۔ اور اگر قرآن کے نطق ہوائی کی نفی ہوگی اور اس کے علاوہ الگ نطق ہوائی ہوگا تو نطق ہوائی سے نطق غیر ہوائی قطعاً ثابت ہمیں ہوگا۔ کیونکہ جس وقت وہ یہ کہے گا کہ یہ اللہ کا قول ہے۔ یعنی یہ کہے گا کہ

”الْعَمَّ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ“ اللہ کا قول ہے تو نبی کا یہ قول اگر ہو اسے ہوگا تو اللہ کا قول اس ہوائی قول سے ہرگز ثابت نہیں ہوگا۔ لہذا اس کا ہر قول غیر ہوائی ہے۔ اور وحی ہے۔ میں پوچھتا ہوں کہ نبی کا ہر قول و فعل جو قرآن میں مذکور نہیں ہے اُس کی بابت کیا کہتے ہو؟ اگر وحی سے ہے تو قرآن کے علاوہ وحی ثابت ہوگئی اور اگر وحی سے نہیں ہے تو اس آیت کے خلاف ہوا جاتا ہے کہ ”إِن أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ“ میں تو صرف وحی کا پیرو ہوں۔ اگر کوئی کہے کہ نبی کا ہر قول و فعل وحی سے ہے اور وحی قرآنی سے ہے بعض اقوال و افعال نص سے ہیں۔ بعض استنباط سے ہیں۔ تو یہ غلط ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”لِيَحْكُمَ بَيْنَ الْفَاسِقِينَ بِمَا آرَأَى اللَّهُ“ اللہ جو معنی دکھاتا تھا اس پر حکم صادر فرماتے تھے استنباط نہیں کرتے تھے۔ اس کے علاوہ استنباط کے لئے اشتراک علت ضروری ہے۔ جہاں علت مشترک نہیں ہے وہاں استنباط نہیں ہو سکتا۔ اب دیکھیے۔

شديد القوي۔ ”عَمَّ شَدِيدُ الْقُوَى“ میں۔

روح الامين ”نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ“ فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا۔

رسول الكريم ”لَإِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ“

ان سب سے مراد جبریلؑ ہیں۔
 دنیا کی تمام طاقتیں مل کر بھی استنباط نہیں کر سکتیں کہ
 ان الفاظ کے معنی جبریلؑ ہیں۔ جب تک مشکلم خبر نہ دے کہ ان
 الفاظ سے جبریلؑ مراد ہے۔

قرآن میں کہیں نہیں ہے کہ ان الفاظ سے جبریلؑ سمجھ لینا
 اسی طرح ”ذَوَالنُّون“ اور ”صَاحِبِ حُوت“ سے مراد یونسؑ
 ہیں۔ کہیں سے بھی مستنبط نہیں ہو سکتا۔

خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے اقوال و
 ہیں۔ اور ایسے افعال موجود ہیں جو قطعاً قرآن میں موجود ہیں
 قرآن سے ثابت ہیں۔ نہ اشارۃً۔ نہ اقتضاً نہ دلالتاً۔

بتاؤ یہ اقوال و افعال بالوحی ہیں یا نہیں؟

اگر بالوحی ہیں تو یہ وہی وحی ہے جس کے ہم درپے ہیں
 اگر بالوحی نہیں ہیں تو قطعی ”إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ“ کے خلاف
 ہیں۔ اور ایسا کہنا کفر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وحی کے یہ
 نہ تھے۔ هَعَاذَ اللّٰه ۔

بہر حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول و فعل بالوحی تھا۔



(۲)

حدیث رسول فی نفسہ دین میں حجت ہے یا نہیں؟

سوال - حدیث نبی اور نبی کا قول حجت ہے یا نہیں؟
جواب - نبی کا قول حجت ہے۔

ثبوت - یہاں تین صورتیں ہیں (۱) ایک تو یہ کہ نبی کا ہر قول حجت ہے۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ نبی کا کوئی قول حجت نہیں ہے (۳) تیسری صورت یہ ہے کہ نبی کا بعض قول حجت ہے اور بعض حجت نہیں ہے۔ بس صرف یہی تین صورتیں اور تین شقیں ہیں اور کوئی شق نہیں ہے۔ تیسری شق یعنی نبی کا بعض قول حجت ہے اور بعض قول حجت نہیں ہے یہ شق باطل ہے۔ اس لئے کہ بعض قول کا حجت ہونا اور بعض قول کا حجت نہ ہونا یہ ترجیح بلا مرجع اور تخصیص بغیر مخصص ہے۔ ترجیح بلا مرجع اور تخصیص بلا مخصص کے یہ معنی ہیں کہ بعض قول حجت ہے بغیر وجہ کے اور بعض قول حجت نہیں ہے بغیر وجہ کے۔ یعنی جبکہ نبی کے دونوں قول ہیں وہ بعض بھی جو حجت ہیں اور

وہ بعض بھی جو حجت نہیں ہیں تو بغیر وجہ کے ایک بعض حجت ہوا۔
دوسرا بعض حجت نہ ہو۔ اس کو ترجیح بلا مرجع اور تخصیص بلا تخصیص کہتے ہیں۔ اور
ترجیح بلا مرجع اور تخصیص بغیر تخصیص بدائتہ باطل ہے لہذا بعض قول کا حجت ہونا
اور بعض قول کا حجت نہ ہونا شق بالکل باطل ہو گئی۔ اس لئے کہ یہ بعض بھی
نبی کا قول ہے جو حجت ہے اور وہ بعض بھی نبی کا قول ہے جو حجت
نہیں ہے اور قول ہونے میں دونوں برابر ہیں تو یہ بات غیر معقول
ہے کہ ایک بعض تو حجت ہو اور دوسرا بعض حجت نہ ہو کیونکہ جب
دونوں نبی کے قول ہیں تو پھر کیا وجہ ہے کہ ایک تو حجت ہو اور
دوسرا حجت نہ ہو۔ اس دلیل کا حاصل یہ ہے کہ جو بعض قول
حجت ہے اس بعض قول کے حجت ہونے پر کوئی شے حجت ہے
اگر یہ کہا جائے کہ نبی کے بعض قول کے حجت ہونے پر اللہ کا قول
حجت ہے۔ یعنی نبی کا قول اگر اللہ کے قول کے مطابق ہے تو
میشک نبی کا قول حجت ہے اور اگر اللہ کے قول کے مطابق نہیں
ہے تو نبی کا قول اس وقت حجت نہیں ہے۔ اس مقولہ کا خلاصہ
یہ ہوا کہ اگر نبی کا قول اللہ کے قول یعنی قرآن کے مطابق ہے تو
نبی کا قول حجت ہو گا ورنہ نہیں یعنی ترجیح بلا مرجع اور تخصیص بلا
تخصیص لازم نہیں آتی کیونکہ مرجع اور تخصیص اللہ کے قول کی

مطابقت ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اللہ کا قول اور قرآن کی آیت نبی کے قول پر اس وقت حجت ہوگی کہ جب اللہ کا قول اور قرآن کی آیت معلوم ہو جائے اور معین ہو جائے کہ یہ اللہ ہی کی طرف سے آیت نازل ہوئی ہے۔ یہ اللہ ہی کا قول ہے۔ یہ قرآن ہی کی آیت ہے اور قول اللہ اور آیت اللہ کا معلوم ہونا اور معین ہونا ناممکن ہے جب تک کہ نبی معلوم نہ کرائے اور معین نہ کرے اور جب نبی معلوم کرائے گا بتائے گا اور معین کرے گا تو نبی کا وہ قول جس سے اس آیت کو نبی معلوم کرائے گا اس آیت اور اس قول الہی کی معلومیت اور تعین پر حجت ہوگا۔ تب کہیں جا کے یہ آیت اور قول الہی حجت ہوگا اور اب یہ معاملہ بالکل اُلٹا ہو گیا۔ یعنی کہا یہ گیا تھا کہ اللہ کا قول نبی کے قول پر حجت ہے اور ثابت ہو گیا کہ نبی کا قول اللہ کے قول پر حجت ہے اور یہی ح ہے۔ لہذا تیسری شق کہ نبی کا بعض قول حجت ہے اور بعض حجت نہیں، باطل ہو گئی۔ اب یہی دوسری شق کہ نبی کا کوئی قول حجت نہیں ہے یہ کہنا کفر و جنون ہے اور پلیدی قوم کے اجماع کے خلاف ہے۔ نیز ہم کہتے ہیں اگر نبی کا کوئی بھی قول حجتہ نہیں ہوگا تو خدا کا قول بھی حجت نہیں ہوگا کیونکہ نبی جب یہ کہے گا کہ آج مجھ پر قُلُوبُ اللہ کی سورۃ نازل ہوئی اور

جب نبی کا کوئی بھی قول حجت نہیں ہے تو یہ بھی قول حجت نہیں رہا۔ اور جب یہ قول یعنی کہ آج مجھ پر قُلْ هُوَ اللہ کی سورۃ نازل ہوئی ہے حجت نہیں رہا، تو چونکہ یہ قول نبی قُلْ هُوَ اللہ کو شامل ہے اس لئے قول الہی قُلْ هُوَ اللہ بھی حجت نہیں رہا۔ حالانکہ بالاتفاق خدا کا قول حجت ہے تو لا بد نبی کا قول بھی حجت ہو گیا۔ اور یہ شق کہ نبی کا کوئی قول حجت نہیں ہے بالکل باطل ہو گئی اور جب پھیلی دونوں شقیں باطل ہو گئیں تو بالضرور پہلی شق یعنی نبی کا ہر قول حجت ہے۔ ثابت ہو گئی۔ غور کرنا چاہیے۔

اب قرآن شریف سے ہم ثابت کرتے ہیں کہ قول رسول حجت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ** (المحسنت - النساء) اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور تم میں سے جو اولی الامر ہیں ان کی اطاعت کرو۔ پھر اگر کسی شے میں تم کو اختلاف ہو تو اللہ اور رسول کی طرف رجوع کر لو اگر تم اللہ اور روز جزا پر ایمان رکھتے ہو۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اللہ کی اطاعت کرو کسی ذی شعور اور
 اختیار کی اطاعت اس ذی شعور اور با اختیار کے حکم اور قول
 کی اطاعت ہو کرٹی ہے تو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے یہی معنی ہیں
 ۔ اس کے قول کی اطاعت ہو اور یہ اطاعت صرف قرآن کی
 اطاعت ہے ۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ أَطِيعُوا اللَّهَ کے معنی
 ہیں کہ قرآن کی اطاعت کرو ۔ اسی طرح أَطِيعُوا الرَّسُولَ
 کے بھی یہی معنی ہیں کہ رسول کے قول کی اطاعت کرو ۔ اب
 گواہ کہ رسول کا قول اور قرآن دونوں ایک ہی چیز ہیں ۔ تو یہ
 اکل غلط ہے اور اگر رسول کا قول اور پیڑ ہے اور قرآن اور
 بیڑ ہے یعنی دونوں علیحدہ علیحدہ چیزیں ہیں تو اس صورت میں اس
 بت کے کم کے مطابق قول رسول علاوہ قرآن کے حجت ہو گیا ۔
 اب اگر یہ کہا جائے کہ رسول کی اطاعت کے یہ معنی ہیں کہ قرآن کی
 وسے قرآن کی روشنی میں رسول جو اقوال اور احکام بیان کرے
 تو اور اسی طرح اولی الامر قرآن کی روشنی میں جو احکام صادر کریں ۔
 ۔ مانو تو ہم کہتے ہیں کہ رسول کے وہ اقوال و احکام اور اولی الامر
 کے وہ احکام جو ہرگز قرآن کی روشنی میں نظر نہیں آتے وہ قطعاً
 اس وقت ناقابل اطاعت ہوں گے ۔ اور ان کی اطاعت واجب

نہیں ہوگی۔ اس کی توضیح ایک مثال سے ہو سکتی ہے۔ رسول نے فرمایا کہ صبح کی نماز میں فرض دو رکعتیں ہیں اور مغرب کی نماز کی تین رکعتیں ہیں باقی تینوں نمازوں کی چار چار رکعتیں ہیں اور نبی کا یہ قول تواتر سے ثابت ہے اور نبی کا یہ قول نہ قرآن میں نظر آتا ہے نہ قرآن کی روشنی میں نظر آتا ہے تو اب بولو کیا کہتے ہو؟ نبی کا یہ قول واجب اطاعت ہے یا نہیں۔ اگر کہو ہاں۔ واجب اطاعت ہے تو بیشک نبی کے قول کے حجت ہونے کے یہی معنی ہیں اور اگر کہو کہ نبی کا یہ قول واجب اطاعت نہیں ہے تو یہ کفر و جنون کا مجموعہ ہے۔ یعنی جو شخص صبح کے دو فرض اور مغرب کے تین فرض اور باقی نمازوں کے چار چار فرض نہ مانے وہ کافر ہے اور مجنون ہے۔

مطلب یہ ہے کہ قرآن بغیر شرط کے حجت ہے۔ اس میں کوئی قید نہیں ہے کہ عقل کے مطابق ہو یا نہ ہو۔ بالکل اسی طرح نبی کا قول حجت ہے۔ خواہ وہ نبی کا قول قرآن سے ماخوذ ہو۔ خواہ ماخوذ نہ ہو۔ مستقل طور پر نبی کا قول ہو تب بھی حجت ہے۔ یعنی جس طرح أَطِيعُوا اللَّهَ قرآن کے حجت ہونے پر دلالت کر رہا ہے۔ اسی طرح أَطِيعُوا الرَّسُولَ نبی کے قول کے حجت ہونے

پر دلالت کر رہا ہے۔ اسی طرح اولوالامر کا لفظ اجماع کے حجت ہونے پر دلالت کر رہا ہے اور یہ تینوں بلا شرط مستقل جہتیں ہیں۔ برخلاف حاکم دامام اور باپ وغیرہ کی اطاعتوں کے۔ کیونکہ یہ اطاعتیں مشروط ہیں۔ اگر قرآن اور حدیث یا دین کے مطابق ہوں تو اطاعت کی جائے گی۔ ورنہ نہیں کی جائیگی حاصل یہ ہے کہ اس وقت جو متفق علیہ دین ہے وہ کُل کا کُل قرآن سے ثابت نہیں ہے بلکہ کچھ حدیث یعنی قول رسول سے ثابت ہے اور کچھ اجماع سے ثابت ہے۔ مثلاً منکر فرعیست موم رمضان کا ہے۔ یہ مسئلہ دین کا ہے۔ اگرچہ قرآن اور حدیث میں اس کی تصریح نہیں ہے لیکن یہ اجماع سے ثابت ہے۔ لہذا یہ تینوں غیر مشروط جہتیں ہیں۔ اب رہا قیاس۔ تو وہ مشروط حجت ہے اس میں شرط ہے کہ فَلَا تَنَازَعُ فِي شَيْءٍ۔ بس اگر ان میں جہتوں کے بعد بھی کسی شرعی مسئلہ میں اختلاف ہو تو اللہ اور رسول کی طرف رجوع کرو۔ یعنی اگر کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے جو قرآن سے حدیث سے اجماع سے ثابت نہ ہو تو قرآن اور حدیث میں اس سے ملتا جلتا مسئلہ دریافت کرو جو حکم قرآن و حدیث میں اس مسئلہ کا ہے۔ وہی حکم اس مسئلہ مختلف فیہ کو دیدو۔ اس کو قیاس کہتے

ہیں۔ اس آیت کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اختلاف کے وقت قرآن کی طرف رجوع کرو۔ کیونکہ قرآن کی طرف اور حدیث کی طرف تو اول دہلہ میں رجوع ہوگا اور جب وہاں سے مسئلہ کا حکم نہ معلوم ہوگا تو پھر اختلاف ہوگا۔ اور اختلاف کے بعد اس مسئلہ مختلف فیہ کی تفسیر قرآن و حدیث میں تلاش ہوگی اور جو حکم اس کا ہوگا وہی اس کو دے دیا جائے گا۔ جیسا کہ تمام مجتہدین کرتے ہیں۔ لہذا اس آیت میں چاروں حجتوں کا بیان کر دیا۔ تین غیر مشروط ہیں۔ ایک مشروط ہے۔ لہذا نبی کا قول حجت ہے اور یہ بات معلوم ہونی چاہیے کہ قرآن تو نبی کا قول ہے ہی نہیں قرآن تو خدا کا قول ہے جس کو نبی نے نقل کیا ہے۔ لفظاً لفظاً۔ قرآن کے علاوہ جتنی باتیں نبی کرتا ہے۔ خواہ وہ باتیں قرآن سے ماخوذ ہوں خواہ نہ ہوں وہ سب باتیں نبی کا قول کہی جاتی ہیں اور ہم نے نبی کے اس قول کو حجت کہا ہے جو نہ قرآن ہے نہ قرآن سے ماخوذ ہے۔ کیونکہ اگر ہم ایسا مضمون بیان کریں جو قرآن سے ماخوذ ہے تو اس صورت میں تو ہمارا قول بھی بحجت ہوگا۔ قرآن کی ماخوذیت کے اعتبار سے۔ نہ یہ کہ ہمارا قول مستقل حجت ہے۔ لیکن نبی کا قول مستقل حجت ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون

کو تبلیغ کی تھی تو اس وقت تورات نازل نہیں ہوئی تھی تو اگر موسیٰ علیہ السلام کا قول حجت نہ ہوتا تو فرعون مستوجب عتاب نہ ہوتا غزیمہ نبی کا قول نزول کتاب سے قبل اور نیز نزول کتاب کے وقت اور نزول کتاب کے بعد ہر وقت حجت ہے۔ اور اگر نبی کا قول قس نظر کتاب سے حجت نہ ہوگا تو کثیر انبیاء کی نبوت باطل ہو جائیگی۔ کیونکہ کثیر انبیاء پر کتابیں نازل نہیں ہوئیں تو اگر صرف کتاب ہی حجت ہوتی تو بے کتاب کا نبی صاحب حجت نہ ہوتا۔ اور اگر انکار کفر اور موجب عتاب نہ ہوتا لہذا نبی کا قول حجت ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ خدا کے دو قول ہیں ایک قول کے ساتھ معجزہ متعلق ہے۔ دوسرے قول کے ساتھ معجزہ متعلق نہیں ہے جس قول کے ساتھ معجزہ متعلق ہے اس کو قرآن کہتے ہیں جس قول کے ساتھ معجزہ متعلق نہیں ہے وہ قول قول رسول کہلاتا ہے۔ جس طرح قول با معجزہ حجت ہے اسی طرح توں بے معجزہ حجت ہے۔ جس طرح تمام سابقین انبیاء کے اقوال اور کتب سب معجزہ سے خالی تھے اور باوجود معجزہ سے خالی ہونے کے سب کے سب حجت تھے اسی طرح خاتم النبیین کے جملہ اقوال حجت ہیں۔ اللہ تعالیٰ اگر کسی انسان کو بدریہ وحی خطاب کرے تو یہ

خطاب ہی نبوت ہے اور یہ نبی عوام کو خطاب کرے تو یہ خطاب رسالت ہے۔ اگر نبی کا خطاب عوام کے لئے حجت نہ ہوگا۔ تو رسالت حجت نہ رہے گی۔ تو اب کون سی چیز عوام پر حجت ہوگی کیونکہ عوام کو تو خدا کا خطاب براہ راست پہنچ نہیں سکتا۔ نبی کے ہی واسطے سے پہنچے گا۔ اس لئے بالضرور نبی کا خطاب جو خدا کے خطاب کو متعین ہے حجت ہوگا۔ خلاصہ یہ ہے کہ معجزہ نبی کی صداقت پر دلالت کر رہا ہے۔ یعنی معجزہ اس بات پر حجت ہے کہ مدعی نبوت صادق ہے۔ اور جو کچھ نبی کہے گا وہ سب صادق ہوگا۔ خواہ یہ کہے کہ یہ قرآن ہے یہ مجھ پر نازل ہوا خواہ اس کے علاوہ کوئی اور بات کہے۔ تو جس طرح اس کے کہنے سے قرآن نازل ہوتا ہے۔ اسی طرح اس کے کہنے سے قرآن کے علاوہ دوسری بات مانی جاتی ہے اور وہ دوسری بات نبی کا توں اور نبی کی حدیث کہلاتی ہے۔ معجزہ نے نبی کی مطلقاً صداقت ثابت کی ہے۔ معجزہ نے صرف یہ نہیں ثابت کیا کہ اگر نبی کوئی بات من جانب اللہ کہے تو وہ صادق ہے۔ بلکہ معجزہ نے مطلق صداقت نبی کی ثابت کی ہے۔ اب جب یہ ثابت ہو گیا کہ نبی صادق ہے تو اس صادق نے دو باتیں کہی ہیں۔ ایک کا نام قرآن ہے۔ دوسری کا نام

حدیث ہے تو جس طرح اس کی صداقت قرآن پر حجت ہے اسی طرح اس کی صداقت حدیث پر حجت ہے۔ یعنی قرآن کو نبی کے کہنے سے مانا گیا ہے تو گویا نبی کا کہنا اور نبی کا قول قرآن کے قرآن ہونے اور قرآن کے حجت ہونے پر حجت ہے۔ تو قرآن کی حیثیت کی علت نبی کا قول ہوا۔ اسی طرح نبی کا قول حدیث کے حجت ہونے پر اور حدیث کے قابل قبول ہونے پر حجت ہوا۔

بولو کیا کہتے ہو؟ قرآن کو قرآن کس کے کہنے سے کس کے قول سے مانا۔ نبی کے قول سے مانا۔ نبی کے کہنے سے مانا۔ تو بیشک نبی کا قول حجت قرآن پر ہو گیا۔ بالکل اسی طرح نبی کا قول تمام اقوال نبی پر حجت ہو گیا۔ یعنی معجزہ نے یہ بتا دیا کہ نبی سچا ہے۔ اس کی بات مانو۔ قرآن شریف سے دوسرا ثبوت ”رُسُلًا مَّبَشُرِينَ ذُمُنْذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ“ ہے۔ یعنی رسول خوش خبری دینے والے اور ڈرانے والے اس لئے بھیجے ہیں کہ رسولوں کے آنے کے بعد اللہ پر لوگوں کے لئے حجت باقی نہ رہے۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ رسول لوگوں پر حجت ہیں اور فرمایا ”مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا“ (سہان الذی - بنی اسرائیل) جب تک رسولوں کو نہیں بھیجتے

اس وقت تک ان کو عذاب نہیں کرتے۔ یعنی رسولوں کے آنے کے بعد لوگوں پر رحمت قائم ہو جاتی ہے۔ پھر وہ لوگ رسولوں کا انکار کرتے ہیں اور اس انکار کے سبب وہ مستحق عذاب ہو جاتے ہیں۔ اور فرمایا اِنَّكَ لَهْدِيْٓ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ (الہود: ۱۰۶) بے شک تو سیدھے راستے کی طرف ہدایت کرتا ہے۔ اگر رسول کا قول حجت نہ ہوتا تو اس کی ہدایت سیدھے راستے کی طرف نہ ہوتی۔ اور فرمایا اِنَّكَ لَمِّنْ اُمْرِ سُلٰٓيْحٍ مُّكَلٍّ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ (وسن: ۱۰۶) یس! قطعی تو رسول ہے اور سیدھے راستے پر ہے۔ تو جو شخص سیدھے راستے پر خود ہو اور سیدھے راستے کی ہدایت بھی کرے اس کا قول حجت نہ ہو یہ عجیب بات ہے!

اور فرمایا لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُوْلٍ اٰتٍ اَسْوَفَ اَسْوَفَ حَسَنَةً (اٰتِل مَا- الاحزاب) تمہارے لئے رسول اللہ کا بہترین نمونہ کافی ہے۔ اور فرمایا قُلْ اَوْرَدْتُكُمْ مِنَ الْغَيْبِ مِمَّا تُحِبُّوْنَ ۚ فَاِنْ كَانَ فِيْكُمْ اَشْجَاجٌ بِّنٰٓئِلَہُمْ (ولم یحضرت۔ نساء) قسم ہے تیرے پروردگار کی یہ مومن ہو ہی نہیں سکتے جب تک کہ یہ اپنے تمام معاملات، متنازعہ فیہ میں تجھ کو حکم نہ بنالیں۔ اور یہ نہیں فرمایا کہ مجھ کو حکم نہ بنالیں بلکہ تجھ کو حکم نہ بنالیں۔ اگر رسول کا قول حجت نہ ہو تو پھر وہ کیونکر حکم بن سکتا ہے۔ قرآن کی رد سے نبی حکم

ہے اور حکم کا قول حجت ہے۔ یہ بات معلوم ہونی چاہیے کہ حجت کے معنی موجب ایمان اور موجب عمل کے ہیں۔ سو بعض حجت تو موجب ایمان و عمل ہے اور بعض حجت صرف موجب ایمان ہے اور بعض حجت صرف موجب عمل ہے۔ قرآن شریف کا وہ حصہ جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ اُمُّ الْكِتَابِ اور آیاتِ نمکات ہیں وہ موجب ایمان بھی ہے اور موجب عمل بھی۔ اور وہ حصہ جس کے متعلق فرمایا ہے کہ منشأ بہات ہیں۔ وہ صرف موجب ایمان ہے۔ موجب عمل نہیں۔ اور اس کی پیروی کو نَزِیع اور کجی سے تعبیر کیا گیا ہے۔ لیکن نبی کا قول کل کا کل موجب ایمان اور موجب عمل ہے۔ نبی کے قول میں تقسیم نہیں ہے۔ جس طرح خدا کے قول میں تقسیم ہے۔ لیکن نبی کا وہ قول جو بطریقِ ظن آیا ہے وہ صرف موجب عمل ہے۔ موجب ایمان نہیں ہے اور عنقریب اس کا بیان آتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ قرآن بہر حال حجت ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اس کے حجت ہونے کی کیا علت ہے۔ اگر منجانب اللہ ہو گا حجت ہونے کی علت ہے تو ہر وہ شئی جو منجانب اللہ ہے وہ حجت ہو جائے گی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ قَدْ كُلُّ مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ یعنی ہر حسنہ و سنۃ اللہ

ہی کی جانب سے ہے۔ اس صورت میں سیئہ محبت ہو جائیگی
 نیز متشابہات بھی من جانب اللہ ہیں۔ لہذا وہ بھی محبت ہو جائیں
 گے۔ حالانکہ سیئہ اور متشابہات دونوں محبت عمل نہیں ہیں
 بلکہ علت محبت احکام ہیں جس کے معلق فرمایا :

آيَاتُ الْحُكْمِ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ (تلا رسولہ ذی عرن)
 اس میں حکم آیتیں ہیں جو اصل کتاب ہیں۔ لہذا اب حکم اور متشابہ
 میں تمیز کر کے۔ جو تمیز کرے گا اسی کا قول محبت ہوگا۔ اور
 یہ تمیز صرف نبی کے قول سے ہوتی ہے۔ لہذا نبی کا قول محبت
 ہے۔ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ”وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا
 إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ“ اور جب ان سے
 کہا جاتا ہے کہ آؤ اس شے کی طرف جو اللہ نے نازل
 کی ہے اور رسول کی طرف۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ
 اگر رسول کا قول محبت نہ ہوتا تو رسول کی طرف بلانا بے سود
 ہوتا۔ اور فرمایا ”وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ
 بِإِذْنِ اللَّهِ“ یعنی کسی رسول کو نہیں بھیجا مگر صرف اس
 لئے کہ پاؤں الہی اس کی اطاعت کی جائے۔

”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ“ یعنی جس نے

رسول اللہ کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔
غضبیہ بے شمار آیات ہیں۔ جن سے رسول کا مطاع ہونا
ظاہر ہو رہا ہے۔ کتاب کے علاوہ کوئی اور چیز حجت ہے۔
اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ^۱ اِیْتُوْنِیْ بِکِتَابٍ مِّنْ
قَبْلِ هٰذَا اَوْ اٰثَرَةٍ مِّنْ عَلَیْہِ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ۔
الحکم الاحادیث اس سے پہلے کی کسی کتاب سے یا آثار علی
سے ان بتوں کی شرکت میرے ساتھ ثابت کرو اگر تم سچے ہو۔
یعنی اللہ تعالیٰ ان مشرکین سے حجت مانگتا ہے کہ تم جو
بتوں کو میرا شریک ٹھہرا رہے ہو اس پر کیا حجت ہے۔ یا
کتاب یا آثار علی۔ بہر صورت ان دونوں میں سے کوئی چیز
لاؤ۔ اس سے پتہ چل گیا کہ اللہ کے نزدیک آثار علی حجت ہیں
جس کا مطالبہ اللہ نے کیا۔ اور یہ آثار علی کتاب سے علیحدہ چیز ہیں جو
حجت ہونے میں اللہ کے نزدیک معتبر ہے۔ کتاب سے مراد وہ کتاب ہے
جو انبیاء سابقین پر نازل ہوئیں اور آثار علی سے مراد وہ احادیث اور
آثار ہیں جو انبیاء سابقین سے بطور خبر و امد منقول ہیں۔ اور بالکل یہ
آثار علی وہی چیز ہے۔ جسے ہم آثار اور احادیث کہتے ہیں۔ اور فرمایا
وَمِنَ النَّاسِ مَنُ یُّجَادِلُ فِی اللّٰهِ یَغْیْرِ عَلَیْہِ

وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٌ مُنِيرٌ۔ (اقتوب - المعجز) کچھ
 ایسے لوگ ہیں جو اللہ کی ذات و صفات میں بغیر علم و ہدایت
 اور بغیر روشن کتاب کے مباحثہ کرتے ہیں۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ علم
 و ہدایت روشن کتاب کے علاوہ محبت ہیں۔ علم تو بدیہی مقدمات کو کہتے
 ہیں ہدایت ان نظری مقدمات کو کہتے ہیں جو بدیہی مقدمات سے
 ثابت ہوتے ہیں۔ غرضیکہ قرآن شریف میں بے شمار
 آیات موجود ہیں۔ جن سے نبی کے قول کا محبت ہونا ثابت
 ہے۔ اور اصل دلیل وہی ہے کہ معجزہ نبی کی صداقت پر
 محبت ہے اور نبی کی صداقت قرآن و حدیث دونوں پر
 محبت ہے۔ اور معجزہ جتنی طور پر علوم ہوا کرتا ہے۔ اس
 لئے معجزہ کے لئے محبت کی ضرورت نہیں ہے۔ کلام اللہ
 اور کلام اللہ سے جو احکام اور معنی ثابت ہوتے ہیں۔ ان
 کے علاوہ جو اقوال نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صادر ہوتے
 ہیں۔ وہ قطعاً محبت ہیں اور دلیل وہی ہے جو اوپر
 گزر چکی ہے۔

منکرین حدیث نے کہا ہے کہ وَمَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ
 فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ (جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے

خدا کی اطاعت کی) میں جس اطاعت کا بیان ہے۔ اس
 اطاعت سے رسول کی ذات کی اطاعت مراد نہیں ہے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے واضح الفاظ میں کہہ دیا ہے کہ کسی
 نبی کو اس کا حق نہیں پہنچتا کہ وہ لوگوں سے اپنی اطاعت
 کرائے۔ اس لئے خود رسول اللہ سے کہہ دیا گیا کہ آپ کو لوگوں
 کے متنازعہ امور کے فیصلے کتاب اللہ کے مطابق کرنے ہیں۔
 فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ. تم ان کے درمیان
 کتاب اللہ کے مطابق فیصلے کرو۔ اور منکرین حدیث
 نے کہا ہے کہ آیت مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ الْكِتَابَ
 وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ ثَلَاثُ كُؤُؤَا عِبَادًا الْمَلِئِ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُؤُؤُوا رَبَّنَا إِنَّكَ لَمَعْلَمُ السَّرِّ
 کو اس کا یہ حق نہیں پہنچتا کہ اللہ اسے کتاب اور حکومت اور
 نبوت دے اور وہ لوگوں سے یہ کہے کہ تم اللہ کو چھوڑ کر میری ٹکوی
 اختیار کرو۔ اسے ہی کہنا چاہیے کہ تم ربانی بن جاؤ۔ میں کہتا ہوں یہ سنی غلط ہیں
 کیونکہ آیت میں لفظ ہے كُؤُؤُوا عِبَادًا اِلٰہی کا یعنی نبی کو یہ حق نہیں
 ہے کہ وہ لوگوں سے کہے کہ تم اللہ کو چھوڑ کر میرے بندے ہو جاؤ۔
 كُؤُؤُوا عِبَادًا اِلٰہی کے معنی کسی لعنت میں بھی یہ نہیں ہیں کہ میری

محکومی اختیار کرو۔ عباد کے معنی بندے اور مخلوق کے ہیں نہ محکوم کے اور نہ مطیع کے۔ اور عباد کا لفظ مومن، کافر، جاندار، بے جان سب کو شامل ہے۔ "إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُ الْكُرْ؛ (تال ملّا۔ الاعوان) بے شک اللہ کو چھوڑ کر تم جن کو پکارتے ہو وہ تمہارے ہی جیسے بندے ہیں۔ اور فرمایا۔ "يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَلْفُسِهِمْ" (فمن اظلمو۔ الزمر) اے میرے بندو جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا ہے۔ "فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا (مجان اللہ) اکھٹ) ان دونوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندے کو پایا۔ غرضیکہ عبد اور عباد کا لفظ جہاں بھی قرآن میں آیا ہے۔ مخلوق ہی کے معنی میں ہے اور بندے کے معنی میں ہے۔ نہ محکوم کے معنی میں۔ آیت "ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّيْ" کے معنی یہ ہیں کہ پھر وہ لوگوں سے کہے کہ اللہ کو چھوڑ کر میرے بندے ہو جاؤ یعنی نبی یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں خالق ہوں تم میری مخلوق ہو جاؤ میں معبود ہوں تم میرے عباد ہو جاؤ۔ یہ ترجمہ نہیں ہے کہ پھر وہ کہے کہ تم میرے محکوم بن جاؤ یا میری محکومی اختیار کرو۔ مطلب یہ ہے کہ

بد کو بھی بندہ کہا۔ نیک کو بھی بندہ کہا۔ بننے ہوئے میں تمام مخلوق برابر ہے۔ اور محکوم ہونا اور مطیع ہونا ذوی العقول کے ساتھ خاص ہے یعنی مَا أَنزَلَ اللَّهُ کے ساتھ حکم کرنا ذی عقل ہی کے ساتھ خاص ہے اور عَبْدٌ ذی عقل اور بے عقل دونوں میں مشترک ہے، اب اگر کُونُوا عِبَادًا آلِی کے معنی کُونُوا مَحْکُومِیْنَ ہوں گے تو تمام جمادات اور نباتات سب کے سب مَا أَنزَلَ اللَّهُ کے مخاطب ہوں گے حالانکہ ان کو مَا أَنزَلَ اللَّهُ کے ساتھ خطاب نہیں کیا گیا۔ ان کو وہ احکام نہیں بتائے گئے جو انسانوں کو بتائے گئے ہیں اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ عباد کے معنی بندہ، اور مخلوق کے ہیں۔ نہ کہ مخلوق کے اور مطیعین کے۔

اب ہم یہ پوچھتے ہیں کہ تم بتاؤ تو یہی کہ یہ آیت جس شخص نے سنائی تم نے اس آیت کو مانا یا نہیں مانا۔ اگر نہیں مانا تو کافر ہو گئے۔ اور اگر مانا تو بغیر مَا أَنزَلَ اللَّهُ اور بغیر کِتَابِ اللَّهِ کے حکم کے مانا تو قطعاً محمد صلی اللہ علیہ وسلم مستقل مطاع ہو گئے کتاب اللہ میں کہا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے سے آیت، کو انوٰجہ اگر کوئی ایسی آیت پیش کرے کہ جس میں یہ معنوں

ہوگا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے سے اس آیت کو مانو تو اس آیت کو کس آیت
 کے کہنے سے مانا؟ مطلب یہ ہے کہ تم کہتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم کی اطاعت کے معنی کتاب اللہ کی اطاعت کے ہیں۔ کیونکہ
 رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔ اور اللہ کی اطاعت
 کتاب اللہ کی اطاعت ہے۔ تو رسول کی اطاعت حقیقتاً
 کتاب اللہ کی اطاعت ہے۔ لیکن یہ اطاعت رسول کی
 ذات کی اطاعت نہیں ہے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ جب رسول
 کی اطاعت کتاب اللہ کی اطاعت ٹھیری تو بتاؤ کہ کتاب اللہ
 کی اطاعت کس کی اطاعت ہے؟ اللہ کی اطاعت ہے
 یا رسول اللہ کی اطاعت ہے؟ اگر کہو کہ کتاب اللہ کی اطاعت اللہ
 کی اطاعت ہے تو تم ابھی کہہ چکے ہو کہ اللہ کی اطاعت
 کتاب اللہ کی اطاعت ہے تو یہ بالکل الٹا پلٹ ہو گیا۔
 اور نیز تم کہتے ہو کہ کتاب کی اطاعت بذریعہ رسول ہے
 تو رسول کی اطاعت کتاب کی اطاعت سے مقدم ہو گئی۔
 اور جب رسول کی اطاعت کتاب سے مقدم ہو گئی تو یہ
 رسول کی ذات کی اطاعت ہوئی نہ کہ کتاب کی۔ حاصل یہ
 ہے کہ تم کہتے ہو کہ رسول کی ذات کی اطاعت نہیں ہے بلکہ

اللہ کی یعنی کتاب اللہ کی اطاعت ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ کتاب اللہ کو کتاب اللہ ماننے میں کس کی اطاعت ہے کتاب اللہ کی اطاعت ہے یا رسول اللہ کی؟ اگر کہو کہ اللہ کی اطاعت ہے یعنی اللہ کے کہنے سے کتاب اللہ کہ کتاب اللہ مانا ہے تو یہ بالکل جنون ہے۔ اگر کہو کہ کتاب اللہ کو کتاب اللہ سے مانا ہے تو یہ حماقت ہے۔ اگر کہو کہ کتاب اللہ کو رسول اللہ کے کہنے سے مانا ہے تو یہ حق ہے۔ اور اب رسول اللہ کی اطاعت کتاب اللہ سے مقدم ہو گئی۔ اور یہی رسول اللہ کی ذات کی اطاعت کے معنی ہیں۔ لہذا رسول اللہ کی اطاعت مستقل ہو گئی۔ بالکل اسی طرح جس طرح کتاب اللہ کی اطاعت مستقل ہے۔ بلکہ کتاب اللہ کی اطاعت فرع ہے۔ رسول اللہ کی اطاعت کی۔ اور رسول اللہ کی اطاعت مستقل حجت ہو گئی کتاب اللہ پر۔ غور کیجئے۔

اس آیت کے ترجمہ میں منکر حدیث نے حکم کے معنی حکومت کے کہے ہیں۔ یہ غلط ہے۔ حکم کے معنی فہم کے ہیں باتفاق مفسرین اور نیز حضرت یحییٰ کی بابت اللہ نے فرمایا
وَ أَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيحًا (قال العمريه) ہم نے پچپن ہی

میں اس کو یمنی یحییٰ کو فہم عطا کیا تھا۔ اگر حکم کے معنی حکومت کے ہوتے تو آیت کے معنی یہ ہوتے کہ ہم نے یحییٰ ہی میں یحییٰ کو حکومت دی تھی۔ حالانکہ سب کو معلوم ہے کہ یحییٰ علیہ السلام کو حکومت نہیں ملی تھی۔ اور یہاں ایک نکتہ ہے۔ اس کو سمجھ لینا چاہیئے۔ اور وہ یہ ہے کہ اگر اللہ کہے کہ میری اطاعت کرو تو اس کہنے کے بعد وہ مطاع ہے۔ یعنی اللہ کی ذات بذاتہ مطاع ہونے کو نہیں چاہتی کیونکہ اس کی ذات ازلی ہے اور تقاضائے ذات ذات سے جدا نہیں ہوتا۔ تو اگر ذات کا تقاضا مطاع ہونا ہو تو مطاع ہونا بھی ازلی ہو جائے گا۔ اور مطاع کا تحقق مطیع کے بغیر نہیں ہو سکتا تو مطیع بھی ازلی ہو جائے گا۔ خالاکہ عالم اور مطیعین سب کے سب حادث ہیں۔ ازلی نہیں ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اللہ کی عبادت اور اطاعت اس وقت ہوگی جب وہ حکم دے گا۔ لہذا اللہ کا معبود ہونا اور مطاع ہونا اللہ کے حکم سے ہوا ہے نہ کہ اللہ کی ذات سے۔ یہی وہ دقیقہ ہے کہ جس پر لعین اول نہیں مطلع ہوا۔ یعنی وہ لعین یہ نہیں سمجھا کہ سجدہ ہونے کی علت ذات باری نہیں ہے بلکہ

امر باری ہے۔ اسی طرح مطاع ہونے کی علت امر باری ہے نہ ذات باری۔ جب اس نے یہ امر کیا ”أَطِيعُوا اللَّهَ“ اللہ کی اطاعت کرو تو محض اس امر کی بنا پر اللہ مطاع ہو گیا۔ پھر اس نے امر کیا ”أَطِيعُوا الرَّسُولَ“ تو محض اس امر کی بنا پر رسول مطاع ہو گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو علت مطاع ہونے کی اللہ کے لئے ہے۔ وہی علت مطاع ہونے کی نبی کے لئے ہے۔ بس جس طرح اللہ کی اطاعت اس امر کی بنا پر فرض ہے۔ اسی طرح رسول کی اطاعت اس امر کی بنا پر فرض ہے۔ یعنی اگر أَطِيعُوا اللَّهَ کا امر نہ ہوتا تو اللہ کی اطاعت فرض واجب نہ ہوتی۔ بالکل اسی طرح أَطِيعُوا الرَّسُولَ کا امر نہ ہوتا تو رسول کی بھی اطاعت واجب نہ ہوتی۔ خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ فاعل بالذات نہیں ہے۔ فاعل بالارادہ ہے۔ کیونکہ یہ عقیدہ کفار فلاسفہ کا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کی ذات اگر مقتضی مسجودیت ہوتی تو دائماً مسجود ہوتی۔ حالانکہ اوقات مکردہ میں سجدہ ممنوع اور حرام ہے۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ نبی کا مطاع ہونا اس آیت اور کتاب اللہ سے ثابت ہوا۔ اور تم اوپر یہ بیان کر چکے ہو

کہ نبی حجت ہے کتاب پر نہ کہ کتاب حجت ہے نبی پر اور یہاں
 تم نے یہ بیان کیا کہ امر الہی یعنی **وَاطِيعُوا الرَّسُولَ** نبی کے مطاع
 ہونے پر حجت ہے۔ تو اس کی کیا توجیہ ہے۔ تو ہم کہیں گے۔
 امر الہی حقیقت میں حجت ہے۔ امر الہی کبھی قول ہوتا ہے
 جیسے **وَاطِيعُوا الرَّسُولَ** میں۔ کبھی فعل ہوتا ہے۔ اور وہ فعل
 الہی معجزہ ہے۔ جس نے نبی کو مطاع بنایا۔ محض اس امر فعلی
 اعجازی کی بناء پر نبی مطاع بنا ہے اور یہ امر قولی **وَاطِيعُوا الرَّسُولَ**
 اس امر فعلی اعجازی کی تاکید ہے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ معجزہ یعنی
 امر فعلی اعجازی نبی پر حجت ہوا اور نبی قرآن کے تعین پر حجت
 ہوا۔ اور قرآن نے نبی کے مستقل مطاع ہونے پر مزید تاکید
 کر دی۔ نبی کی صداقت قرآن پر موقوف نہیں ہے، بلکہ قرآن
 کا معین ہونا۔ یعنی قرآن کا قرآن ہونا نبی کی صداقت پر موقوف
 ہے۔ اور نبی کی صداقت نبی کا مطاع ہونا، نبی کا حجت
 ہونا یہ سب معجزہ پر موقوف ہے جو امر الہی فعلی ہے یعنی
 اللہ کے اس فعلی معجزہ نے یہ حکم دیا کہ یہ مدعی نبوت سچا
 ہے۔ بس غور کرو کہ نبی کا قول فعل سب اسی طرح حجت ہے
 جس طرح خدا کا فعل حجت ہے جس طرح خدا کے قول کے

حجت ہونے میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ عقل کے مطابق ہو۔
 بالکل اسی طرح نبی کے قول کے حجت ہونے میں یہ شرط نہیں
 ہے کہ وہ قرآن کے مطابق ہو۔ اس لئے کہ نبی کا قول بھی
 قول اللہ ہے۔ اور قرآن بھی قول اللہ ہے۔ اور اللہ کے دونوں
 قول ہیں۔ قرآن بھی اور حدیث رسول بھی۔ تو اللہ کے قول
 کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ اس میں تنوع نہ ہو جس طرح
 کہ اس کے ایک فعل کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ دوسرے
 فعل کے مطابق ہو۔ ایک طرف پہاڑ کی چوٹی فلک تک پہنچ
 رہی ہے۔ دوسری طرف کھڈ کی گہرائی تحت الثریٰ تک پہنچ
 رہی ہے جس طرح اس کے ایک فعل کا دوسرے فعل کے مطابق
 ہونا ضروری نہیں ہے۔ اسی طرح اس کے ایک قول کا یعنی
 حدیث رسول کا اس کے دوسرے قول یعنی قرآن کے مطابق
 ہونا ضروری نہیں ہے۔ یہاں مغالطہ ہوا ہے کہ لوگ یہ سمجھتے ہیں
 کہ نبی چونکہ بشر ہے اس لئے ضروری ہے کہ اس کا قول خدا کے
 قول کے مطابق ہو۔ حالانکہ یہ بات نہیں ہے۔ نبی کا قول حقیقت
 خدا کا قول ہے۔ قرآن بھی وحی ہے اور نبی کا قول بھی وحی ہے جیسا
 کہ پہلے صفحات میں ثابت کر دیا گیا ہے۔ وَمَا يَنْطِقُ بِحَقِّ الْقَوْلِ
 (قال فاطمہ علیہ السلام)

اس کا نطق اس کی خواہش سے نہیں ہے۔ اِنْ هُوَ اِلَّا
دَعْوَىٰ يُوسُفٰیؑ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ الْفَجَاوَهُ تَوَصَّفَتْ وَحٰی ہے جو وحی
کی گئی۔ اب اگر کوئی کہے کہ فَاَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ
(لا یصلیٰ المائدہ) کے کیا معنی ہیں۔ نبی سے یہ کہا جا رہا ہے کہ تو
کتاب اللہ کے ساتھ ان کے درمیان حکم کر تو اس کا جواب یہ
ہے کہ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ کے معنی صرف کتاب اللہ کے نہیں
ہیں۔ بلکہ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ کتاب اللہ بھی ہے اور حدیث
رسول اللہ بھی ہے۔ غور کرو کہ صبح کے دو فرض اور تہ کے
چار فرض اور عصر کے چار فرض اور مغرب کے تین فرض اور عشاء
کے چار فرض یہ سب نبی نے بتائے ہیں۔ اور کتاب اللہ میں
کہیں یہ تفصیل نہیں ہے اور نہ یہ تعداد ہے۔ تو اب یا تو یہ
کہو کہ یہ پانچوں نمازیں اور ان کے اوقات و تعداد کا حکم نہیں
ہے۔ کیوں کہ کتاب اللہ میں نہیں ہیں۔ تو اس صورت میں صرف کفر
ہی نہیں بلکہ جنون بھی شامل ہے۔ اور اگر یہ کہو کہ یہ قطعی حکم الہی ہے
تو ضرور بالضرور قرآن کے علاوہ یہ حکم نبی پر نازل ہوا اور نبی نے
”ما انزل اللّٰہ کے ساتھ حکم کر دیا ہے۔ منکر و بدعت نے رسالہ اطاعت
رسول میں کہا ہے کہ اَمَرَ اَلَا تَعْبُدُوْا اِلَّا رَاٰکَ (دعائے دعا۔ یوسف)

کے معنی یہ ہیں کہ اس نے حکم دیا ہے کہ تم اس کے سوا کسی اور کی حکومت اختیار نہ کرو اور کہا ہے کہ قرآن کی رو سے خدا کی حکومت اور خدا کی عبادت سے مراد ایک ہی ہے۔ یعنی قوانین خداوندی کی اطاعت۔ میں کہتا ہوں کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ عبادت کے معنی اطاعت کے ہیں اور اس کے نزدیک لَا تَقْبُدُوا کے معنی لَا تَطِيعُوا کے ہیں۔ یعنی عبادت اور اطاعت ایک ہی چیز ہے میں کہتا ہوں کہ عبادت کا اطاعت ہونا بالکل غلط ہے۔ عبادت بتوں کی ہوتی ہے۔ جنوں کی ہوتی ہے۔ يَعْْبُدُونَ الْجِنَّ (دمن یقت۔ سب) یعنی وہ جنوں کی عبادت کرتے ہیں۔ اور ملائکہ کی عبادت ہوتی ہے۔ مسیح علیہ السلام کی عبادت ہوتی ہے، سوج کی عبادت ہوتی ہے۔ غرضیکہ متعدد عبادتیں ہوتی ہیں۔ لیکن یہ اطاعتیں نہیں ہوتیں یعنی بتوں کا کوئی مطیع نہیں ہوتا۔ اسیر ملائکہ و عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ کا کوئی مطیع نہیں ہے۔ لیکن عابد ہے تو معلوم ہو گیا کہ مطیع اور چیز ہے اور عابد اور چیز ہے اور نیز رول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔ لیکن رول کی عبادت اللہ کی عبادت نہیں ہے اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اطاعت علیحدہ چیز ہے اور عبادت علیحدہ چیز ہے۔ یہ ایک نہایت زہد دست مغالطہ ہے جس میں لوگ پھنس گئے ہیں۔

(۳)

حدیث کا جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس ہے وہ یقینی ہے یا نہیں؟

سوال: کیا احادیث رسول کا جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس ہے
وہ یقینی ہے یا قطعی؟
جواب: وہ قطعی ہے۔ بخاری، مسلم وغیرہ میں جو احادیث ہیں
وہ قطعی ہیں۔

(۴)

ظن شرعاً حجت ہے یا نہیں؟

سوال: کیا ظن شرعاً حجت ہے یا نہیں؟
جواب: ظن شرعاً بھی حجت ہے اور عقلاً بھی حجت ہے۔ ظن
کے حجت ہونے کے یہ معنی ہیں کہ ظن عمل کو واجب کر دیتا ہے۔
یعنی ظن موجب عمل ہے۔ موجب ایمان نہیں ہے۔
ظن کے معنی۔ پہلے ظن کے معنی سمجھ لینے چاہئیں۔

جب حکایت ذہن میں آتی ہے تو اس کی دو حالتیں ہوتی ہیں
 ذہن اس کے صدق و کذب کی طرف ملتفت ہوتا ہے یا نہیں
 ہوتا۔ اگر حکایت کے ذہن میں آنے کے بعد ذہن اس کے صدق
 و کذب کی طرف ملتفت نہیں ہوا تو اس کو ”تخیل“ کہتے ہیں اگر
 ملتفت ہوا تو کسی ایک طرف یعنی فقط صدق یا فقط کذب کی
 طرف ملتفت ہوا یا دونوں کی طرف ملتفت ہوا۔ اگر فقط ایک
 طرف التفات ہو تو یہ ایک طرفہ التفات ”جزم“ یا ”قطع“
 کہلاتا ہے۔ اور اس کی تین صورتیں ہیں اور وہ یہ ہیں کہ یہ
 ایک طرفہ التفات داق کے مطابق ہے یا واقع کے مطابق نہیں
 ہے۔ یعنی واقع میں یہ حکایت بالکل صادق تھی ذہن نے اس
 کو بالکل کاذب جانا یا واقع میں بالکل کاذب تھی ذہن نے بالکل
 صادق جانا۔ تو اگر ایک طرفہ التفات داق کے خلاف ہے تو
 اس کو ”جہل مرکب“ کہتے ہیں۔ اور اگر واقع کے مطابق ہے
 تو اس التفات اور اس اعتقاد کا زوال یا تو ممکن ہے یا ناممکن
 ہے۔ اگر ممکن الزوال ہے تو یہ ایک طرفہ التفات جو واقع کے بھی
 مطابق ہے اور ممکن الزوال بھی ہے ”تقلید“ کہلاتا ہے۔ اور اگر
 ناممکن الزوال ہے تو یہ ایک طرفہ التفات جو واقع کے مطابق بھی ہے۔

اور اس کا زوال بھی ناممکن ہے اس یک طرفہ التفات و اعتقاد کو "یقین" کہتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہوا کہ یک طرفہ التفات کی تین قسمیں ہیں، (۱) جہل مرکب (۲) تقلید اور (۳) یقین

اسی طرح دو طرفہ التفات کی بھی تین قسمیں ہیں۔ یہ دو طرفہ

التفات دونوں طرف اگر برابر برابر ہے تو اس کو "شک" کہتے ہیں اور اگر کم اور زیادہ ہے تو جدھر کم ہے اس کو "وہم" کہتے ہیں اور جدھر زیادہ ہے اس کو "ظن" و "گمان" کہتے ہیں مثلاً فلاں حکایت منی الصدق ہے۔ اس کے معنی ہیں کہ صدق کی طرف زیادہ التفات ہے اور کذب کی طرف کم التفات ہے یہ فلاں حکایت ظنی الکذب ہے۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ کذب کی طرف زیادہ التفات ہے۔ صدق کی طرف کم التفات ہے۔

اب جب کہ ظن کے معنی معلوم ہو گئے تو اب یہ دیکھنا ہے کہ ظن عمل کو واجب کرتا ہے یا نہیں۔ سو معلوم کرنا چاہیے کہ یقین میں ایسی زیادتی ہے جو بالکل یک طرفہ ہے اور دوسری طرف کمی بالکل نہیں ہے۔ صرف ایک ہی طرف زیادتی ہی زیادتی ہے اور ظن میں ایسی زیادتی ہے کہ دوسری طرف کچھ کمی ہے۔ بہر حال زیادتی میں اور رجحان میں دونوں برابر ہیں اور عمل کو واجب

کرنے والی چیز زیادتی ہے نہ کہ کمی۔ تو جس طرح یقین بوجہ زیادتی کے موجب عمل ہے۔ بالکل اسی طرح ظن بوجہ زیادتی کے موجب العمل ہے۔ یعنی یقین موجب عمل کیوں ہے؟ صرف اس وجہ سے کہ اس میں زیادتی ہے۔ ایسی زیادتی کہ جس میں کمی کا احتمال نہیں ہے۔ تو یقین میں موجب عمل زیادتی ہے۔ نہ کہ کمی کا احتمال نہ ہونا۔ لہذا حجت صرف زیادتی ٹھیری اور یہ ظن میں موجود ہے۔ لہذا جس بنا پر یقین حجت ہے وہی بنا ظن کی حجت ہونے کی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ عمل کرنے کے لئے اس عمل کے حسن کا تصور چاہیئے اور یہ تصور جس طرح یقین میں ہے۔ اسی طرح ظن میں ہے۔ کیونکہ ظن میں رجحان موجود ہے اور یہ رجحان ہی عمل کرانے کے لئے کافی ہے لہذا ظن و یقین ایک بنیاد پر حجت ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ اگر صرف یقین حجت ہو گا نہ ظن، تو عالم میں کہیں بھی ناکامی نہیں ہوگی اور ناکامی مفقود ہو جائے گی۔ کیونکہ جب انسان کو یقین ہو گیا کہ یہ عمل نافع ہے تو نفع اور فائدہ اور کامیابی لازمی طور پر ہوگی اور نقصان اور ناکامی مفقود ہو جائے گی۔ حالانکہ عالم میں ناکامی اور کامیابی۔ نفع و نقصان دونوں متحقق ہیں۔ لہذا معلوم ہو گیا کہ صرف یقین پر

مدارِ عمل نہیں ہے بلکہ ظنِ عمل کے لئے کافی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض صورتوں میں ناکامی ہوتی ہے۔

ظن کے حجت ہونے کی حسی مثالیں

دنیا کے تمام قسم کے معاملات اور کاروبار میں مثلاً تجارت کا عمل ظن پر موقوف ہے۔ ہر تجارت میں نفع نہیں ہوتا اگر یقینی نفع تجارت کرنے کی علت ہوتا تو گھانا کسی کو نہ ہوتا بلکہ قطعی نفع حجتِ عمل تجارت ہے۔

(۱) اسی طرح مزدوری کا معاملہ ہے۔ اگر مزدور کو یقین ہوتا کہ بازار جا کر مزدوری یقیناً مل جائے گی۔ تو کوئی مزدور بیکار نہ ہوتا۔ صرف مزدوری کا ظن اس کو بازار لاتا ہے۔ اکثر اوقات مزدوری مل جاتی ہے۔ کبھی نہیں بھی ملتی۔

(۲) اسی طرح نوکری کا حال ہے۔ اور اسی طرح ڈاکٹری کا حال ہے۔ ڈاکٹر کو قطعاً یقین نہیں ہوتا کہ اس کی دوا سے شفا ہوگی۔ اگر ایسا ہوتا تو تمام مریض شفا پا رہتے۔ ڈاکٹر کو صرف ظن ہوتا ہے اور وہ اپنے ظن پر دوا دیتا ہے۔ کبھی شفا ہو جاتی ہے اور کبھی نہیں۔ لہذا ڈاکٹر کا عمل اور دوا کا عمل دونوں ظنی ہیں۔

اب اگر ظن موجب عمل نہ ہو تو معالجہ ہی ختم ہو جائے اور کوئی علاج ہی نہ کرے اور کرائے۔ اسی طرح سفر خواہ پیدل کرے یا سواری میں کرے، موٹر۔ ریل۔ ہوائی جہاز۔ گھوڑا گاڑی غرض کسی طرح بھی سفر کرنے والا سفر کرے اس کو یہ یقین نہیں ہوتا ہے کہ وہ بخیر و عافیت منزل پر پہنچ جائے گا صرف ظن ہی ہے۔ اب اگر ظن موجب عمل سفر نہ ہو تو سفر ہی کا خاتمہ ہو جائے گا۔ اسی طرح ہوائی جہاز۔ ریلیں وغیرہ ہیں کسی کو بھی یقین نہیں ہے کہ ان سے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ اور فائدہ ہی فائدہ ہوگا۔ بلکہ ظن غالب ہے کہ فائدہ ہوگا۔ کبھی نقصان بھی ہو جائے گا۔ اب اگر ظن مفید عمل نہ ہو تو تمام صنعتیں باطل ہو جائیں گی۔ غرض یہ ہے کہ دنیا میں کوئی عمل ایسا نہیں ہے کہ جس کا دار و مدار ظن پر نہ ہو۔ سب کا ظن ہی پر دار و مدار ہے اب اگر ظن مفید عمل اور موجب عمل اور محبت عمل نہ ہوگا تو نظام عالم تباہ ہو جائے گا۔ کیونکہ کسی کو کسی عمل کے حسن انجام کا یقین نہیں ہے۔ صرف ظن ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَ النَّاسِ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ (قد افلح۔ المؤمنون) یعنی اگر ان کی

رائے کے حق تابع ہو گیا۔ تو آسمان اور زمین اور جو اس میں ہیں سب تباہ ہو جائیں گے۔ اور حق ان کی رائے کے تابع ہوا تو نظام درہم برہم ہو جائے گا۔

آیت سے یہ ثابت ہو گیا کہ عالم کی بربادی کا سبب حق کا ان کی رائے کا تابع ہونا ہے۔ اور مشاہدہ سے یہ ثابت ہوا کہ عالم کی بربادی کا سبب ظن کا حجت نہ ہونا ہے۔ تو گویا ظن کا حجت نہ ہونا۔ حق کا ان کی رائے کے تابع ہونا ہے لہذا اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ ظن حق ہے اور موجب بقائے عالم ہے۔ اور ان کی رائے کے تابع ہو کر یعنی ظن نہ حجت بن کر موجب فساد عالم نہیں۔ غور کا مقام ہے۔

تم مجھے بتاؤ تو سہی کہ جہاں میں کونسا عمل یقین پر ہو رہا ہے۔ سب کام ظن ہی پر چل رہے ہیں۔ اب ہم یہ بتاتے ہیں کہ اعمال شرع صرف ظن ہی پر ہیں۔ ہاں بے شک ایمان یقین پر ہے۔ بلکہ یقین ہی ہے۔ دیکھو ہر شخص جو کہ نیک کام کرتا ہے اس کی غایت یہ ہوتی ہے کہ عذاب سے رہائی ہو۔ جنت کی راحتیں اور ثواب حاصل ہو۔ تو بتاؤ کہ کسی شخص کو بھی یقین ہے کہ وہ عذاب جہنم سے بچ جائے گا اور جنت میں داخل ہو جائے گا۔ سب کو ظن ہی

سب اس گمان اور ظن پر عمل کر رہے ہیں کہ شاید عذاب سے رہائی ہو جائے اور ثواب حاصل ہو جائے۔ سو اے انبیاء کے سب کو ظن ہی ظن ہے۔ اب اعمال شرعیہ کی مثالیں بیچئے۔

اعمال شرعیہ کی مثالیں

نکاح کا مدار دو آدمیوں کی شہادت پر ہے۔ اور دو آدمیوں کی شہادت ظنی ہے۔ شریعت نے اس ظن کو حجت قرار دیا ہے اسی طرح زنا کی سزا کی شہادت چار آدمیوں کی ہے۔ چار آدمیوں کی شہادت ظنی ہے۔ شرع نے اتنی سخت سزا میں ظنی شہادت کو حجت قرار دیا۔ باپ کا باپ ہونا ظنی ہے۔ شرع نے اس کو حجت قرار دیا یعنی نسب ظنی ہے۔ اور احکام میراث اسی ظن پر ہیں۔ اسی طرح سجدہ نعیمہ کے سامنے ہونا چاہیئے اور موضع سجود سے جو خط سیدھا کعبہ کو جائے وہ لینی ہے یقینی نہیں ہے۔ اسی طرح سحری اور افطار دونوں ظنی ہیں یہ ہمیں معلوم کہ صبح وقت پر سحری کھائی گئی اور صبح وقت پر افطار کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ**۔ تِلْكَ الْوَسْل - المبقوا یعنی دو مردوں کو گواہ بناؤ۔ اور دو مردوں کی شہادت ظنی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو حجت قرار دیا ہے۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِدَلِيلٍ شَهَادَةٍ
 (قد اظلم - انور) جو لوگ پارسا عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں پھر چار شاہد
 نہیں لاتے۔ اور فرمایا کَوْلَا جَاءُ وَعَلَيْهِ بِأَثْبَعَةٍ شَهَادَةٍ (قد اظلم
 انور) کیوں نہیں چار گواہ اس پر لے آتے۔ ان آیتوں میں چار گواہوں
 کی گواہی کو منہرا کے لئے حجت قرار دیا۔ حالانکہ چار گواہوں کی گواہی یقینی
 نہیں بلکہ ظنی ہے۔ الغرض جتنے بھی اعمال صالحہ ہیں اکثر و بیشتر پر
 قرآن نے ظن کو حجت رکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَتَعْلَمُوْا عَدَدَ
 السَّيِّئَاتِ وَالْحِسَابِ (يعتذرون - یونس) تاکہ تم کو رسالوں اور
 رسوں کی گنتی اور حساب معلوم ہو جائے۔ مَا خَلَقَ اللّٰهُ ذٰلِكَ اِلَّا
 بِالْحَقِّ (يعتذرون - یونس) اللہ نے اس کو یعنی حساب کو ناحق نہیں بنایا
 اور فرمایا وَاصْصِرْ كُلَّ شَيْءٍ عِدَّةً (تبارک انذی - المنزل) ہر چیز کو
 سے ٹھیکریا۔ اس سے سادہ ظاہر ہے کہ حساب حق ہے۔ اور جب کہ حساب حق
 ہے تو وہ نئے کہ جس پر حساب موقوف ہے وہ حق ہے۔ اور وہ علم ہند
 کی ٹیکل ہے کہ اگر چار مقداریں متناسب ہیں یعنی پہلی مقدار کو
 دوسری مقدار سے وہی نسبت ہو تو تیسری کو چوتھی سے جب تو
 پہلی اور چوتھی کا حاصل برابر دوسری اور تیسری کے حاصل نہ ہوگا
 برابر ہوگا۔ تمام قوانین متناسب ہونے کے لئے جمع اور افرقی کے کل کے کل ٹیکل

کی فرع ہیں۔ ہم نے دوسری جگہ اس بات کو ثابت کر دیا ہے کہ علم حساب اشکال ہندسیہ کا نتیجہ ہے اور جب کہ علم حساب اشکال ہندسیہ پر موقوف ہے تو لا بد جس طرح حساب حق ہے بالکل بندہ جو موقوفہ علیہ حساب ہے وہ بھی حق ہے۔ اور جب ہندسہ حق ہے تو لا بد جس شے پر ہندسہ موقوف ہے وہ بھی حق ہے اور وہ شے اصل مومنوع ہے۔ یعنی دو نقطوں میں خط ۱۱ا سکتے ہیں۔ خط کو بدلتی دور تک چاہیں بڑھا سکتے ہیں کسی نقطے کو مرکز فرض کر کے بتنی دور سے چاہیں دایرہ بنا سکتے ہیں۔ یہ تین اصل مومنوع ہیں ان پر تمام مقالات ہندسیہ موقوف ہیں۔ اور یہ تینوں یقینی بنائے گئے ہیں۔ کیونکہ اگر یہ بدہمتہ یقینی ہوتے تو علوم متعارفہ میں ۱۰ اشکال ہوتے۔ بدہمتہ یقینی ہیں اور اگر یہ نظریاتی ہوتے تو دیگر مسائل نظریہ اور طریقہ یہ بھی اشکال نظریہ میں شامل ہوتے اور اشکال نظریہ کی طرح ان کو جو ثابت کیا جاتا۔ لیکن ایسا نہیں کیا گیا۔ نہ تو بارہ علوم متعارفہ میں ان کا شمار ہے۔ نہ کسی مقالہ کی کسی شکل میں ان کا بیان ہے۔ صرف علم ہندسہ کے حسن ظن سے ان کو تسلیم کر لیا ہے اور یہ ظنی ہیں۔ ہندسہ اذہن مجتہد نہ ہوتا تو اس ظن پر جتنی چیزیں موقوف ہوتیں نہ ہوتیں نہ ہندسہ کی اشکال نہ ہوتیں نہ ہندسہ کی اشکال

نے حساب کو حق کہا ہے تو لابد ہندسہ بھی حق ہوا۔ اور ہندسہ ان تین اصل موضوع پر موقوف ہے۔ لہذا یہ تینوں اصول موضوعہ بھی حق ہو گئے۔ اور یہ اصول موضوعہ ظنی ہیں۔ لہذا ظن حجت ہو گیا قرآن کی روشنی میں۔

پس اگر ظن حجت نہ ہوگا تو نظام عالم دنیوی اور دینی سب درہم برہم ہو جائے گا۔ لہذا ظن حجت عمل ہے۔

اب اگر یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِشْمٌ" (حجۃ الحجرات) بیشتر ظنوں سے بچو۔ کیونکہ بعض ظن گناہ ہیں۔ اور فرمایا "إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنفُسُ" (قال فاحطبطكم النجم) وہ صرف ظن اور خواہشات نفسانی کی پیروی کرتے ہیں۔ اور فرمایا "إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ" (الم - البقرة) وہ صرف اُگل ہی سے کام لیتے ہیں۔ اور فرمایا "إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا" (استزدون - یونس) یعنی ظن حق سے بے نیاز نہیں کرتا اور اُگل سے صحیح بات کچھ بھی معلوم نہیں ہوتی۔ اور اس کے علاوہ ظن کی مذمت میں بے شمار آیات ہیں۔ اس کا کیا جواب ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ظن کے معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی ہے۔ ایک ظن تو یقین کا مقابل ہے

جیسے کہتے ہیں ”یہ ظنی علم ہے“ ”یقینی علم ہے“۔ تو یہ ظن قسمِ علم ہے اور ایک ظن عمل ہے۔ یعنی عمل کی قسم ہے اور عملی ظن کی دو قسمیں ہیں۔ ایک سوئے ظن اور ایک حسن ظن۔ حسن ظن کی مثال **ثَوَّلَا إِذْ سَمِعَتْ مُؤَاظِنَ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ إِذَا انْقَسَبَهُمْ خَيْرًا** (قذف لہم۔ اللہ) جب تم نے یہ سنا تھا تو مومن مردوں اور مومن عورتوں نے کیوں نہیں حسن ظن کیا۔ اور سوئے ظن کی مثال **اجْتَنِبُوا بَنِيَّ الْأَمْنِ الظَّنَّ** اکثر ظنوں سے بچو۔ یعنی سوئے ظن سے بچو۔ لہذا عملی ظن کی دو قسمیں ہوں گیں۔ ایک ظن بمعنی ظنِ خیر جس کا حکم ہے ایک ظن بمعنی سوئے ظن۔ جس کی نہی ہے۔

آہ بس ظن کو محبت قرار دے رہے ہیں وہ حسن ظن ہے نہ سوئے ظن بلکہ وہ وہ ظن ہے جو یقین کا مقابل ہے اور قسمِ علم ہے اور اس کے محبت ہونے کی اس آیت میں بھی دلالت موجود ہے۔ **لَا يَزِيدُكُمْ اللَّهُ تَعَالَى نَفْسًا وَلَا يَنْقُصُكُمْ** فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ** (احمد۔ الاحزاب) ایمان والو! بہت سے ظنوں سے بچو۔ کیونکہ بعض ظن گناہ ہیں۔ اس آیت میں بعض ظن کو گناہ بتایا اور اکثر سے بچنے کو فرمایا۔ اور ظاہر یہ بات تھی کہ بعض گناہ ہیں بعض سے بچنے کو فرمایا۔ لیکن اکثر سے بچنے کو یوں

فرمایا کہ اکثر ظنوں کے جو مراتب ہیں ان میں یہ بعض جو گناہ ہے کونسا ہے لہذا مراتب اکثر یہ سے بچو کیونکہ اصل میں تو بچنا بعض سے ہے جو گناہ ہے۔ اب ہو سکتا ہے کہ وہ بعض یہ ہوں یا وہ یا وہ۔ کیونکہ ظن ہے کہ وہ بعض جو اثم (گناہ) ہے یہ ہیں یا وہ ہیں۔ لہذا اگر ظن حجت نہ ہوتا اور صرف یقین حجت ہوتا تو صرف بعض ظن سے جرائم تھا بچنے کو فرماتا اور اس کی وضاحت مثال سے ہو جائے گی مثلاً ظنوں کی تعداد سو ہے اس میں سے بعض گناہ ہیں۔ مثلاً دس تو فرمایا کہ ستر سے بچو۔ بچنا تو صرف دس سے تھا۔ ستر سے بچنے کو اس لئے فرمایا کہ یہ دس جو بچنے کے قابل ہیں ان ستر یعنی سات دہائیوں میں سے کونسا دہایا ہے۔ کیونکہ یہ دہایا ہر سات دہائیوں میں سے کوئی سا ہو سکتا ہے۔ ممکن ہے کہ پہلا دہایا ممکن ہے دوسرا، تیسرا، چوتھا، پانچواں، چھٹا ساتواں، غرض مکہ ہر دہایا ممکن ہے۔ جب ہر دہایا ممکن ہے تو ہر دہائے میں ظن ہو گیا تو یہ ظن حجت ہو گیا اس بات پر کہ بعض سے بچنے کی بجائے اکثر سے بچا جائے ورنہ تقاضائے یقین تو یہ تھا کہ جو اثم ہے صرف اسی سے بچا جائے۔ لیکن اثم ہونے کا یقین تو بعض میں ہی ہے اور ظن اکثر میں یعنی اثم اور گناہ ہونے کا ظن اکثر میں ہے اور اللہ کے نزدیک چونکہ ظن حجت ہے اس لئے ظن کے حجت ہونے کی

بنا پر اس نے جہاں تک ظن کا اثر تھا سب کو یعنی اکثریت کو ممنوع قرار دے دیا۔ گویا آیت کا خلاصہ یہ ہوا۔ بعض ظن تو یقیناً اثم اور گناہ ہیں لیکن کثیر ظن اثم اور گناہ ظناً ہیں اور ظن محبت عمل ہے۔ لہذا اثم ظناً جو ظن اثم ہیں ان سے بچو کہ صرف یقینی ظن سے۔ لہذا ظن محبت ہو گیا اور عقاب یہ میں جو ظن کی مذمت کی ہے وہ صحیح ہے۔ عقیدہ کی بنیاد یقین ہے ظن سے یقین نہیں ہوتا اس لئے ظن کو بُرا کہا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ظن صرف موجب عمل ہے۔ موجب ایمان نہیں ہے۔ لہذا مسائل ایمانیہ میں ظن محبت نہیں ہوگا اور مسائل عملیہ میں ظن محبت ہوگا۔

اس بات کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ اگر ظن محبت عمل نہ ہوگا تو بیشتر آیات پر عمل ہی نہیں ہو سکے گا مثلاً قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَیْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبَىٰ (الیہ یورد الشوری) کہدے میں اس ہدایت پر تم سے کوئی مزدوری نہیں مانگتا بجز محبت قرابت کے۔ اب اس محبت قرابت سے یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ تم آپس میں اپنے اپنے قرابتدار سے محبت کرو، یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ میرے قرابت دار سے محبت کرو۔ یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ مجھ سے بوجہ میری قرابت کے محبت کرو۔ اب اس آیت سے تین

مرادیں ہو سکتی ہیں اور اس کا یقین ہمیں ہے کہ اللہ کی کونسی مراد ہے یا سب مرادیں۔ بہر حال ہر معنی ظنی ہیں اگر ظن حجت نہ ہو تو کتاب پر عمل نہ ہو سکے گا وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ (سيقول۔ البقہ) مطلقہ عورتوں کی عدت تین قرء کا اور قرء حیض کو بھی کہتے ہیں۔ طہر کو بھی کہتے ہیں۔ حیض و طہر راہب پر قرء کی دلالت ظنی ہے۔ یہ یقین نہیں ہے کہ اللہ کی مراد کیا ہے۔ حیض ہے یا طہر ہے۔

وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ (تَبَرُّكُ الَّذِي الْحَاقَّةُ) اس روز تیرے رب نے عرش کو اپنے اوپر آٹھ اٹھائے ہوئے ہوں گے۔ اب یہاں عدو آٹھ کا ہے اور معدود ظنی ہے پتہ نہیں کون سے آٹھ اٹھائے ہوئے ہوں گے۔ اللہ کی کیا مراد ہے۔ آٹھ فرشتے مراد ہیں یا کوئی اور آٹھ مراد ہیں یا سات آسمان اور ایک زمین مراد ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اکثر آیات کی دلالت ان آیات کے معنی پر ظنی ہے۔ اگر ظن حجت نہ ہو گا تو بیشتر آیات پر عمل ہی نہیں ہو سکے گا۔

احادیث مسلمہ واجب العمل ہیں نہیں؟

سوال۔ کیا خبر واحد حجت ہے۔ یعنی موجب عمل ہے یا نہیں؟
 یعنی مجموعہ احادیث جو اس وقت بخاری و مسلم وغیرہ میں موجود
 ہے۔ یہ احادیث حجت ہیں یا نہیں؟

جواب۔ ہاں خبر واحد حجت ہے اور موجب عمل ہے۔
 ثبوت۔ اگر خبر واحد موجب عمل نہ ہوگی تو نظام عالم درہم برہم
 بدبائے گا۔ لیکن نظام عالم باقی ہے۔ قائم ہے۔ لہذا خبر واحد یعنی
 حدیث حجت ہے اور موجب عمل ہے اور حدیث پر عمل کرنا واجب
 پہلی بات۔ اب اس بات کا ثبوت کہ اگر خبر واحد حجت اور موجب
 عمل نہ ہوگی تو نظام عالم درہم برہم ہو جائے گا۔ یہ ہے کہ انسان مدنی
 الصنع ہے یعنی اپنی زندگی باقی رکھنے میں دوسروں کا محتاج ہے
 اور اس احتیاج کو رفع کرنا اور دفع کرنا اس بات پر موقوف ہے
 کہ وہ اپنی ضرورتوں اور حاجتوں کا دوسروں پر انحصار کرے اور
 انہار کا طریقہ یعنی مافی الغمیر کا انہار پوری طرح صرف خبر اور

حکایت ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔ تو گویا انسان کی زندگی خبر اور حکایت پر ہی موقوف ہے۔

خبر متواتر۔ خبر کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو خبر متواتر جو یقینی ہے۔ جیسے کہا جائے کہ قاہرہ دمشق مکہ وغیرہ یہ شہر ہیں تو جن لوگوں نے ان کو نہیں دیکھا ان کو بھی یہ خبر متواتر ان کے شہر ہونے کا ایسا ہی یقین ہے۔ جیسا کہ ان کے دیکھنے والوں کو ان کے شہر ہونے کا یقین ہے۔

خبر واحد۔ خبر کی دوسری قسم خبر غیر متواتر یعنی جو خبر متواتر نہیں ہے۔ اسی کو خبر واحد کہا جاتا ہے۔ اور ہماری مراد واحد کی خبر سے وہ خبر ہے۔ جو متواتر نہ ہو۔ بہر حال چونکہ انسان کی زندگی کا دار و مدار خبر پر ہے۔ اور خبر یا متواتر ہے یا غیر متواتر۔

خبر متواتر پر ہر عمل دشوار بلکہ تقریباً محال ہے۔ کیونکہ خبر متواتر اس خبر کو کہتے ہیں کہ اتنی کثیر جماعت کہ جس کا جھوٹ پر متفق ہونا عقلاً محال ہو وہ واقعہ کو محسوس کرے یا مشاہدہ کر لے پھر دوسروں کے سامنے اس طرح نقل کرے کہ اس کی تعداد کم نہ ہونے پائے تو ایسی خبر کا تحقق انسان کے اعمال میں تقریباً محال ہے تو لابد انسان کے عمل کرنے کے لئے صرف

غیر متواتر یعنی خبر واحد ہی موجب ہو سکتی ہے۔ لہذا اگر خبر واحد موجب عمل نہ ہوگی تو اعمال انسانی کا خاتمہ ہو جائے گا اور نظام درہم برہم ہو جائے گا۔ اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان عمل کرنے میں خبر کا محتاج ہے۔ اور خبر متواتر جو یقینی اور قطعی ہے۔ اس کا تحقق دشوار بلکہ تقریباً محال ہے تو لا بد خبر واحد جو غیر یقینی اور ظنی ہے وہی موجب عمل ہوگی۔ مثلاً ایک شخص نے ایک شخص کو منع کیا کہ آگے نہ بڑھنا دیوار گرنے والی ہے۔ اب اگر وہ کہے کہ تیری خبر تجھ اکیلے کی ہے یعنی خبر واحد ہے۔ اور خبر واحد ظنی ہے۔ اور میں تو یقین پر عمل کر دوں گا۔ اور یقین حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ دیوار کے گرنے کا مشاہدہ یا احساس جم غفیر اور ایسی کثیر جماعت نہ کرے جس کا جھوٹ پر متوجہ ہونا عقلاً محال ہے۔ ایسی جماعت کثیرہ کا تحقق اس وقت محال اور نامکن ہے۔ لہذا یقین تو حاصل ہونے سے رہا اور اس نے منع کرنے والے کی خبر پر عمل کیا نہیں اور آگے بڑھ گیا اور دیوار کے چٹنے و بکھر گیا۔ لہذا خبر واحد پر عمل نہ کرنا موجب ہلاکت ہو گیا۔

دوسری دلیل۔ فائدہ حاصل کرنے سے نقصان سے بچنا مقدم

ہے۔ یعنی خبر واحد اگر واقع میں نبی کا قول ہے تو اس پر عمل کر کے ترک عمل کے فدا ب سے بچنا ہے۔ اور اگر نبی کا قول نہیں ہے تو عمل کرنا بے فائدہ ہے۔ بہر حال عمل کرنے میں دقت مضرت ہے۔

تیسری دلیل۔ جب غور و فکر کر کے انسان اس نتیجہ پر پہنچ گیا کہ خبر واحد حجت نہیں ہے۔ اور عمل کو واجب نہیں کرتی تو اب قصد اس بات کا کرے گا کہ خبر واحد پر عمل ترک کرے یعنی اب قصد ترک عمل کا ہو گا۔ اور قصد ترک عمل بھی عمل ہے تو اس عمل کا موجب وہم ہو گا۔ یعنی خبر واحد پر عمل تو ظن اور راجح کی بنیاد پر ہوتا اور یہ ترک عمل ظن اور راجح کے مقابل کی چیز یعنی وہم اور مرجوح پر ہوا تو جب کہ عمل وہم جو ظن سے کمزور ہے اس پر روا ہو گیا تو ظن جو وہم سے بہت قوی ہے اس پر بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے۔

چوتھی دلیل۔ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قطعی ہونا عمل کو واجب کر رہا ہے اور عمل کے قطعی وارث ہونے کو حکم الہی ہونا لازم ہے۔ تو قول رسول کے قطعی ہونے کو حکم الہی کا قطعی ہونا لازم ہے۔ اور حکم الہی کا قطعی ہونا قطعاً موجب عمل ہے۔

لہذا قولِ رسولِ جوفنی ہے۔ قطعاً موجبِ عمل ہو گیا۔ اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ قول جس کا قطعاً علم ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا قول ہے۔ اس قول پر قطعی عمل واجب ہے اور عمل کا قصی واجب ہونا یہ بتا رہا ہے کہ یہ قطعی اللہ کا حکم ہے۔ تو قولِ رسول کو حکمِ الہی ہونا لازم ہو گیا۔ یعنی قولِ رسول ملزوم ہے اور حکمِ الہی ہونا لازم ہے۔ اور قولِ رسول کے ظنی ہونے کو حکمِ الہی کا ظنی ہونا لازم ہے۔ اور حکمِ الہی کے ظنی ہونے کو قطعاً جب عمل لازم ہے۔ یعنی جب یہ علم ہو جائے کہ یہ اللہ کا حکم ہے ظناً۔ تو اس ظنی حکمِ الہی پر عمل واجب ہے قطعاً۔

پانچویں دلیل۔ رسول کا قطعی قول قطعی حکمِ الہی ہے اور قطعی واجب العمل ہے۔ اور رسول کا ظنی قول ظنی حکمِ الہی ہے۔ اور ظنی حکمِ الہی بھی قطعی حکمِ الہی کی طرح واجب العمل ہے۔ لہذا رسول کا ظنی قول یعنی خبرِ واحد قطعی واجب العمل ہو گیا۔ اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ عمل کا واجب ہونا حکمِ الہی پر موقوف ہے خواہ وہ حکمِ الہی قطعی ہو یا ظنی ہو جیسا کہ ظاہرِ قرآن پر عمل واجب ہے۔ اور بیشتر آیات کی دلائل اپنے معنی پر ظنی ہے لیکن عمل واجب ہے تو موجبِ عمل کی علت صرف حکمِ الہی ہونا ثابت ہے۔

ہوتی۔ خواہ وہ حکم الہی قطعی طور پر معلوم ہو یا ظنی طور پر معلوم ہو ہر صورت میں قطعاً واجب العمل ہے۔ اور قرآن کی آیات کے ظنی ہونے کے یہ معنی ہیں کہ آیات کا جو مفہوم اور معنی مجتہد یا عالم نے سمجھے ہیں ہو سکتا ہے کہ وہ اللہ کی مراد نہ ہو۔ اگرچہ آیات کا ثبوت قطعی ہے لیکن ان کی دلالت اپنے معنی پر ظنی ہے۔ تو جس طرح قطعی الثبوت ظنی الدلات حکم الہی موجب عمل ہو گیا۔ بالکل اسی طرح ظنی الثبوت قطعی الدلات یعنی خبر واحد اور حدیث رسول موجب عمل ہو گیا اور کوئی فرق باقی نہ رہا۔

چھٹی دلیل۔ تمام صحابہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ خبر واحد حجت ہے۔ اور اگر خبر واحد حجت نہ ہوتی تو صحابہ رضی اللہ عنہم خبر واحد پر عمل نہ کرتے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حدیث بیان کی: **الائمة من القریش امام قریش میں سے ہوگا۔** عن معاشر الانبیاء لانزل ولا نورث۔ ہم انبیاء کی جماعت نہ وارث ہوتے ہیں اور نہ کوئی دوسرا ان کا وارث ہوتا۔ والانبیاء یدفنون حیث یموتون۔ اور انبیاء جہاں فوت ہوتے ہیں وہیں دفن ہوتے ہیں۔ یہ تمام حدیثیں حضرت ابو بکرؓ نے بیان کیں اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے بالاجماع ان احادیث کو قبول کر لیا۔ اور ان

کا یہ اجماع ہم تک بالتواتر منقول ہے۔

ساتویں دلیل۔ تواتر سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک کو احکام کی تبلیغ کے لئے بھیجا۔ اگر خبر واحد محبت نہوتی تو تبلیغ کا فائدہ حاصل نہ ہوتا۔ بلکہ گمراہی حاصل ہوتی۔

آخوں دلیل۔ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (يعتذرون - التوبة) سب مومنوں کو نہیں چاہیے کہ وہ (دین حاصل کرنے کے لئے رسول کی طرف) کوچ کریں۔ پھر (جتنے فرقے اپنی اپنی بستیوں میں تھے ان میں) ہر فرقہ کے ایک ایک طائفہ نے کیوں نہیں کوچ کیا۔ دین کو سمجھنے کے لئے۔ تاکہ وہ (دین کو سمجھ کر) جب (اپنے) وطن لوٹنا تو اپنی قوم کو ڈراتا اور وہ یعنی اس کی قوم والے ڈرتے۔

فرقہ کا لفظ تین پر بولا جاتا ہے۔ یعنی کم از کم تین پر بولا جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے واجب کیا کہ ہر فرقہ یعنی ہر تین میں سے ایک طائفہ نکلتا اور تین میں سے جو نکلیں گے وہ یا تو دو ہوں گے یا ایک ہوگا۔ تو طائفہ یا ایک ہے یا دو ہیں ہر حال میں طائفہ

کے ڈرانے یعنی اس طائفہ کے خبر دینے پر عمل کرنا واجب کیا یعنی :-
یہ طائفہ اپنے وطن کو لوٹ کر جانے اور اپنی قوم کو ڈرانے اور خبر دے تو
اس کی قوم کو اس طائفہ کی خبر پر عمل کرنا واجب ہے۔ آیت کا حاصل یہ ہے
کہ یہ طائفہ تفقہ فی الدین کے لئے کج کرے پھر تفقہ حاصل کر کے اپنے وطن
جب لوٹے تو اپنی قوم کو ڈرائے یعنی خبر دے اور خبردار کر دے کہ اے قوم!
رسول کی نافرمانی اور مخالفت سے ڈرو! اور اس کی قوم پر واجب ہے کہ وہ
اس طائفہ کے ڈراوے کی خبر سن کر ڈرے اور اس طائفہ کی خبر پر عمل کئے
چونکہ طائفہ ایک کو اور دو کو شامل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَإِنْ
طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا (الحجرات)
اگر مسلمانوں کے دو طائفے لڑیں تو ان میں صلح کرنا اور صلح جس طرح دو
بڑی جماعتوں کی لڑائی میں واجب ہے اسی طرح دو فردوں کی لڑائی
میں بھی واجب ہے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ ایک فرد بھی طائفہ ہے
لہذا طائفہ کا اطلاق ایک اور دو پر بھی صحیح ہے اور طائفہ کے ذریعہ
پر اور ڈرانے کی خبر پر جب اللہ تعالیٰ نے عمل واجب قرار دیا تو اس
سے عداوت ظاہر ہو گیا کہ قوم کے لئے خبر واحد شرعاً مجتہد ہے یعنی
اللہ نے واحد کی خبر، قوم کے لئے مجتہد قرار دیا
نویں دلیل۔ اعمال حرکات و سکنات کہہتے ہیں اور حرکات و سکنات

لا محدود ہیں۔ یعنی کسی حد پر نہیں پھیرتے۔ یعنی انسان بے شمار عمل کرتا ہے۔ نیز عمل حالات کے اختلاف سے مختلف ہوتے ہیں اور عمل مختلف احوال میں مختلف احکام چاہتا ہے۔ لہذا احکام لا انتہائی ہیں۔ بشمار ہو گئے اور نصوص قرآنی جو موجب احکام ہیں وہ محدود ہیں۔ لہذا اگر صرف نصوص قرآنی پر عمل کیا جائے گا تو بیشتر اعمال بے احکام کے رہ جائیں گے۔ یعنی بہت سے ایسے اعمال ہوں گے کہ جن کی حرمت علت جواز اور عدم جواز کے لئے کوئی ثبوت قرآن سے نہیں مل سکیگا اور اس وقت انسان کی زندگی ان اعمال کی موجودگی میں بیکار اور لغو ہوگی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلْحَسِبُّنَا اَنۡمَآ خَلَقْنَا کُمۡ عَبۡدًا (نہ انعام۔ انومینہ) کیا تم یہ سمجھے ہوئے ہو کہ ہم نے تم کو بیکار بنایا ہے۔ اب اگر حدیث پر عمل نہ ہوگا اور ضرر واحد پر عمل نہ ہوگا تو انسان کی بیشتر خلقت عبث ہو جائیگی۔ لہذا حدیث پر عمل واجب اور ضروری ہے۔

دسویں دلیل۔ بھونی حدیث وضع کرنی حدیث کے عبت ہونے کی جیسے یعنی جعلی سکتے جب ہی ڈھالا جائیگا جبکہ ٹھسالی سکتے چالو ہوا اور جبکہ اصلی سکتے چالو نہ ہو تو جعلی بنانا بالکل بے سود ہوگا۔ چونکہ حدیث کی محبت چالو تھی اس لئے جعلی حدیث وضع کی گئی۔ اگر حدیث کی محبت تمام مسلمانوں میں چالو نہ ہوتی تو مضامین کو جعلی اور نقلی حدیث کے وضع کرنے سے کوئی فائدہ ہی نہ ہوتا۔

گمیا رہوین دلیل۔ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے۔ وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى
الْأَمْدِ يَتَّبِعُ آلَ يَهُوشَافَاطَ الْمَلِكِ يَأْتِيهِمْ وَيُكَلِّمُهُمْ لِيَقْتُلُوهُمْ
كَأَخْرُوجُ إِنِّي لَكُم مِّنَ النَّاصِحِينَ (۱ من خلق۔ القصص) ایک شخص ٹھہر کے پہلے
کنارے سے دوڑتا ہوا آیا اور کہا اے موسیٰ اہل دربار تیرے قتل کرنے کا
مشورہ کر رہے ہیں بسو تو نکل جا۔ میں تیرا خیر خواہ ہوں۔ اگر واحد کی خبر قابل
قبول اور موجب عمل نہ ہوتی تو موسیٰ علیہ السلام اس کی خبر سے باہر نہ جاتے
اور اسی طرح جب عورت بلائے آئی تھی اور اس نے کہا تھا إِنَّ آتِيَكَ عَذَابُكَ
لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا (۱ من خلق۔ القصص) میرا باپ تجھ کو بلاتا
ہے تاکہ تجھ کو پانی پلانے کا بدلہ دیدے۔ اس ایک عورت کی خبر اگر قابل قبول
نہ ہوتی تو حضرت موسیٰ اس کے ساتھ نہ جاتے۔ پھر جب اس عورت کے باپ
کے پاس یہ پہنچے اور ان سے سارا واقعہ بیان کیا تو اس عورت کا باپ
یہ نہ کہتا کہ فکر نہ کر تو ظالم لوگوں سے بچ نکلا۔ یعنی حضرت موسیٰ نے حضرت
شعیب سے سارا واقعہ بیان کیا اور انھوں نے ان کی خبر سن کر تصدیق
کی اور ان کو مطمئن کیا اور فرعون والوں کو ظالم قرار دیا تو اگر خبر واحد قابل
قبول نہ ہوتی تو حضرت موسیٰ جو ابھی نبی نہیں ہوئے تھے ان کی خبر کو حضرت
شعیب قبول نہ کرتے۔ اور اسی طرح فرعون والوں میں سے جو مومن مرنے لگے
ایمان کو پوشیدہ رکھتا تھا اس نے کہا اے میری قوم میری پیروی کر میں تم کو

بَعْلَانِیٰ كَارِاسَتْهٖ دَكَلَمَاتَا هُوں۔ وَقَالَ الَّذِیْ لَا مَنَیَّا قَوْمَ اَتَّبِعُوْنِی
 * اَحَدًا كَمُهْمِیْنِیْلَ الرَّشَادِ (من اساتید) اس ایک شخص کی اتباع
 ہدایت ہے اگر اس کی اتباع اس کا قول قابل قبول نہ ہوتا تو کس طرح سیدھے
 راستے کی ہدایت ہو سکتا تھا۔ پھر اس شخص نے کہا فَسَتَذْكُرُوْنَ مَا اَقُولُ لَكُمْ
 (من اظلم) عنقریب تم کو میرا کہنا اور میرا قول یاد آئے گا۔ (تم
 میری بات یاد کرو گے) اگر اس کا قول حجت نہ ہوتا تو کیوں کر یاد آتا۔
 اور اس کا قول حجت نہ ہوتا تو اس کے نہ ماننے سے آل فرعون کو عذاب
 نہ گھیرتا اس سے معلوم ہو گیا کہ خبر واحد قابل قبول اور حجت ہے قرآن کی اسے
 بارہویں دلیل۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَجَاءَ مِنْ اَقْصٰی الْمَدِیْنَتَیْنِ
 رَجُلٌ یُّشٰعِی (ومن یقنت۔ یکتا) شہر کے پرلے بکڑے ایک شخص
 دوڑتا ہوا آیا۔ قَالَ یَا قَوْمِ اَتَّبِعُوْا الْاِمْرَاسِلَیْنِ اس نے کہا اے میری
 قوم رسولوں کی پیروی کرو۔ اگر اس شخص کا قول اس کی قوم پر حجت نہ ہوتا
 تو اس شخص کی نافرمانی پر اس کی قوم عذاب کی سختی نہ ہوتی اور عذاب کی
 ایک ہی چنگھاڑ میں وہ جل بجھ کر راکھ نہ ہو جاتی۔ اس سے صاف
 ظاہر ہو گیا کہ خبر واحد قرآن کی رو سے حجت ہے۔

تیرھویں دلیل۔ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے۔ اِنْ جَاءَ كُمْ فَاْسِقٌ
 یُّكْبِاۤءُ فَتَبٰیۡنُوْا (الحجرات) اگر تمہارے پاس فاسق خبر

لے کر آئے تو تحقیق کر لو۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ فاسق کی خبر قابل تحقیق ہے نہ قابل رد۔ یعنی اگر عاقل خبر لائے تو قبول کر لو اور فاسق خبر لائے تو بلا تحقیق قبول نہ کرو۔ یعنی فاسق کی خبر بھی قابل رد نہیں ہے بلکہ قابل تحقیق ہے۔ لہذا عادل کی خبر بغیر تحقیق قابل قبول ہے قرآن کی رو سے۔

چودھویں دلیل۔ خبر واحد حجت نہیں ہے۔ یہ بات قرآن سے ثابت نہیں ہے۔ خبر واحد حجت ہے۔ یہ بات قرآن سے ثابت ہے۔ حدیث سے ثابت ہے عقل سے ثابت ہے۔ اجماع سے ثابت ہے۔ تمام محدثین سے ثابت ہے۔ تمام مجتہدین سے ثابت ہے تمام ائمہ محققین سے ثابت ہے۔ اب بتاؤ کہ جو بات کسی ذریعہ سے ثابت نہیں ہے وہ قابل قبول ہے یا وہ بات جو ہر ذریعہ سے ثابت ہے۔ وہ قابل قبول ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا :-

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (سبحی الذی۔ بنی اسرائیل)

جس چیز کا علم نہ ہو اس کے پیچھے نہ پڑو۔

لہذا یہ کہنا کہ خبر واحد حجت نہیں ہے۔ یہ ایسی بات ہے کہ جس کا کسی ذریعہ سے علم نہیں ہے۔ اس لئے اس کے پیچھے نہ پڑنا چاہیے۔

منکرینِ احادیث کے جوابات

یہ ثابت ہو چکا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول حجت ہے
تو اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر کوئی توں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا
قرآن کے خلاف ہو یعنی قرآن سے کسی چیز کا جواز نکلے اور نبی کے
قول سے عدم جواز یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول قرآن سے زائد
ہو یعنی قرآن میں اختصار ہو اور نبی کے قول میں تفصیل ہو یا قرآن
میں مذکور نہ ہو صرف نبی کے قول میں مذکور ہو تو ایسی صورت
میں نبی کا قول حجت ہے یا نہیں ؟

جواب - ہر صورت میں نبی کا قول حجت ہے۔ نبی کا قول
مستقل حجت ہے۔ غیر مشروط حجت ہے۔ نبی کے قول کے لئے
یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ قرآن کے مطابق ہو تب تو حجت ہے

اور مطابق نہ ہو تو حجت نہ رہے یہ شدہ طغیر نبی کے لئے ہے کہ
 اگر غیر نبی کا قول قرآن کے مطابق ہے تو بے شک ہر غیر نبی
 کا قول بھی حجت ہے۔ اگر مطابق نہیں ہے تو ہر غیر نبی کا
 قول حجت نہیں ہے۔ بلکہ جس طرح قرآن کے لئے یہ ضروری
 نہیں ہے کہ وہ ہماری عقل کے مطابق ہو تو حجت ہو اور
 ہماری عقل کے مطابق نہ ہو تو حجت نہ ہو۔ اسی طرح نبی کے
 قول کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ قرآن کے مطابق ہو تو
 حجت ہو اور قرآن کے مطابق نہ ہو تو حجت نہ ہو۔

اس کا ثبوت یہ ہے کہ قرآن کا حجت ہونا اس بنا پر
 ہے کہ وہ من جانب اللہ ہے۔ صرف من جانب اللہ ہونا قرآن
 کے حجت ہونے کی وجہ ہے۔ بالکل اسی طرح نبی من جانب اللہ
 ہے۔ کیونکہ اس کی تصدیق معجزہ کرتا ہے۔ اور معجزہ من جانب
 اللہ ہوتا ہے۔ لہذا نبی اور نبی کا قول بھی معجزہ کے بعد من جانب
 اللہ ہو گیا۔ اور من جانب اللہ ہونا ہی حجت ہے۔ لہذا نبی
 کا قول اور نبی مستقل حجت ہے۔

اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی اور قول نبی من جانب
 اللہ ہے۔ اور ہر وہ شخص جو من جانب اللہ ہے قابل قبول

اور حجتِ محل ہے۔ لہذا نبی اور قولِ نبی حجتِ محل ہے۔ نبی کا قولِ قولِ الہی ہے۔ اور منِ جانبِ اللہ ہے اس آیت سے بھی ثابت ہے۔ "قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ" (يعتزدون۔ یونس) کہہ دے کہ مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں اپنی طرف سے تبدیل کر دوں میں تو صرف وحی کا پیرو ہوں۔ صاف ظاہر ہو گیا کہ نبی کا قول وحی ہے۔ قولِ الہی ہے۔ منِ جانبِ اللہ ہے۔ اس بات کا ثبوت کہ قرآن منِ جانبِ اللہ ہونے کی حیثیت سے حجت ہے۔ نہ کہ قرآن اور کتاب ہونے کی حیثیت سے یہ ہے کہ متشابہات قرآن ہیں اور حجت نہیں ہیں۔ متشابہات پر عمل کرنے کو زینغ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ جیسا کہ ارشاد فرمایا "كَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زِينَةٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا بُشِّبَابَهُ مِنْهُ" (تلك الرسل۔ آل عمران) جن لوگوں کے دلوں میں ٹیڑھ ہے وہ متشابہات کی پیروی کرتے ہیں۔ غرضیکہ قرآن کا وہ حصہ جو متشابہات ہیں۔ باوجود قرآن ہونے کے حجتِ محل نہیں ہے۔ اور قرآن کا حجت ہونا صرف منِ جانبِ اللہ ہونے کی حیثیت سے ہے۔ لہذا علتِ حجت منِ اللہ ہونا ہے

اور فرمایا وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ
وَحْيُهُ (قال الم - طه) قرآن کو جب تک اس کے متعلق پوری
وحی تمہارے پاس نہ آجائے جلدی نہ بیان کرو۔ یعنی خالی قرآن
نازل ہوتے ہی مت بیان کرو۔ جب تک اس قرآن کے متعلق
تمام وحی تم پر نازل نہ ہو جائے۔ یہ وہی وحی ہے جو غیر قرآن
ہے۔ قرآن کی تفصیل اور اس کے متعلقات اس وحی کے
فدیے بتائے جاتے ہیں اور اسی وحی میں یہ بتایا جاتا ہے
کہ یہ قرآن محکم ہے اور حجت ہے۔ اور یہ قرآن متشابہ ہے
اور حجت نہیں ہے۔ اس بیان سے صاف ظاہر ہو گیا کہ
نبی من جانب اللہ ہے اور نبی کا قول من جانب اللہ ہے۔
لہذا یہ دونوں مستقل جہتیں ہیں۔ اب اگر کوئی کہے کہ متشابہ
من جانب اللہ ہے۔ اور من جانب اللہ ہونا بقول پہلے
قابل قبول اور حجت عمل ہے۔ تو چاہیے کہ متشابہ بھی قابل
قبول اور حجت عمل ہو۔ اس کا حل یہ ہے کہ متشابہ قابل
قبول اور قابل ایمان ضرور ہے۔ لیکن قابل عمل نہیں ہے
دوسری آیت نے متشابہات پر عمل کرنے کی ممانعت
کر دی ہے۔ اور وہ یہ آیت ہے : فَأَمَّا الَّذِينَ فِي

كُلُّوْهُمْ زَيْعٌۢ فَيَتَّبِعُوْنَ مَا سَتَابَهُ مِنْهُ (تلك الوسل۔
 المؤمنون) جن لوگوں کے دلوں میں کجی ہے وہ اس کتاب کے
 مشابہات پر عمل کرتے ہیں۔ اس آیت کی بناء پر مشابہات
 ناقابل عمل ہو گئے۔

یہی یہ بات کہ قول رسول قرآن کے خلاف ہو تو وہ بھی محبت
 ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ قرآن میں ہے۔ "كُتِبَ عَلَيْكُمُ
 إِذَا أَحْضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ
 لِلْوَٰلِدَيْنِ" (سيقول۔ البقرة) تمہارے اوپر والدین کے
 لئے وصیت فرض ہے۔ اگر کسی نے مال چھوڑا ہے۔ جب کہ
 اسے موت آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 "لَا وَصِيَّةَ لِلْوَٰرِثِ" وارث کے لئے وصیت نہیں
 ہے۔ اور تواتر سے ثابت ہے کہ عمل اسی حدیث پر رہا ہے
 یعنی وارث کے لئے وصیت ناجائز قرار دی گئی۔ حدیث
 نے قرآن کی آیت کو منسوخ کر دیا اور قول رسول قرآن کی
 آیت کے خلاف محبت اور موجب عمل رہا۔ اور اس حدیث
 کا موجب عمل اور محبت ہونا تواتر سے ثابت ہے۔ نیز
 اکثر دینی مسائل کا ثبوت قرآن سے نہیں حدیث سے ہے۔

لہذا قول رسول حجت مستقلہ اور غیر مشروط حجت ہے۔
 علیٰ ہذا اجماع بھی غیر مشروط حجت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ
 اَوَّلِي الْاَمْرِ کا عطف رسول پر ہے۔ وَ اَطِيعُوا الرَّسُولَ
 وَ اَوَّلِي الْاَمْرِ مِنْكُمْ (والمحصنت: النساء)

اب اگر کہا جائے کہ یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ رسول کا کوئی
 قول قرآن کے خلاف ہو اور رسول کا قول قرآن کو نسخ کر دے
 تو پہلے یہ سمجھ لینا چاہیے کہ رسول کا قول اس کا اپنا قول نہیں
 ہوتا۔ وہ درحقیقت خدا کا قول ہوتا ہے۔ جس طرح قرآن خدا کا
 قول ہے۔ اسی طرح رسول کا قول بھی خدا کا قول ہے۔ اور جس
 طرح قرآن کی ایک آیت قرآن کی دوسری آیت کو منسوخ کر دیتی
 ہے۔ اسی طرح خدا کا ایک قول یعنی قول رسول دوسرے قول
 یعنی قرآن کو منسوخ کر دیتا ہے۔ استعجاب کا باعث صرف یہ
 ہے کہ رسول کے قول کو رسول کا قول سمجھا جا رہا ہے۔ رسول
 کے قول کو بشر کا قول سمجھا جا رہا ہے۔ یاد رکھو رسول کا قول
 خدا ہی کا قول ہے۔ ”مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا
 وَحْيٌ يُوحَىٰ (قال فما الفصح) وہ اپنی خواہش سے نہیں بولتا
 اس کا بولنا صرف وہ وحی ہے جو اس پر کی گئی ہے۔ اس آیت

سے صاف ظاہر ہے کہ نبی کا ہر قول وحی ہے۔ اس کی وضاحت
 یوں بھی ہو سکتی ہے کہ نبی کا یا تو ہر قول وحی ہے یا کوئی قول
 وحی نہیں ہے۔ یا بعض قول وحی ہیں اور بعض قول وحی نہیں
 ہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ نبی کا کوئی بھی قول وحی نہیں ہے تو
 شروع مسئلہ میں ہم نے اس خیال کو باطل کر دیا ہے۔ اور یہ
 ثابت کر دیا ہے کہ قرآن کے علاوہ نبی پر وحی ہوئی۔ لہذا یہ
 کہنا کہ نبی کا کوئی قول وحی نہیں، قطعی غلط ہے۔ اب دوسری صورت
 نبی کے بعض قول وحی ہیں اور بعض قول وحی نہیں ہیں۔ تو یہ
 بھی باطل ہے۔ اس لئے کہ بعض اقوال کا وحی ہونا اور بعض
 کا وحی نہ ہونا تخصیص بلا تخصیص ہے۔ یہ محال اور باطل ہے
 بعض اقوال کا وحی ہونا آخر کس قول سے معلوم ہوا۔ اگر نبی
 کے ایسے قول سے معلوم ہوا جو وحی ہے تو یہ قول انہی بعض میں
 شامل ہے اگر ایسے قول سے معلوم ہوا جو وحی نہیں ہے۔ تو
 نبی کا ایسا قول جو وحی نہیں ہے۔ ایسے قول پر حجت ہو گیا
 جو وحی ہے۔ اور تم غیر وحی کو حجت ہی نہیں مانتے۔ لہذا یہ
 شق بھی باطل ہو گئی۔ اور جب دونوں شقیں باطل ہو گئیں یعنی
 نبی کا کوئی قول وحی نہیں ہے۔ اور یہ بھی باطل ہو گیا کہ نبی

کے بعض قول وحی ہیں اور بعض قول وحی نہیں ہیں۔ تو
 لا محالہ یہ تیسری شق ثابت ہو گئی کہ نبی کا ہر قول وحی ہے اور
 جب ہر قول وحی ہے تو نبی کا ہر قول محبت ہے۔ اور قابل قبول
 ہے۔ بلکہ کیا کہتے ہو۔ جب نبی نے پہلی بار کہا میں اللہ کا
 رسول ہوں میرا کہنا مانو اور ابھی کتاب نازل نہیں ہوئی۔ یا
 نازل ہوئی تو ایک دو آیتیں جس میں نبی کی پیروی کا ذکر نہیں
 ہے۔ اس وقت اس کا قول ماننے کے قابل ہے یا نہیں؟ اگر
 کہو کہ ماننے کے قابل نہیں ہے تو قطعی کافر ہو گئے۔ اور اگر کہو
 کہ ماننے کے قابل ہے تو قطعاً نبی کا قول مطلقاً محبت ہو گیا،
 قطع نظر کتاب کے۔ اگر نبی کا قول بغیر کتاب کے محبت نہ تھا
 تو گو یا فرعون کو بے محبت عذاب دیا گیا۔ حالانکہ ارشاد باری
 تعالیٰ ہے۔ "وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا"
 (سبحان الذی۔ بنی اسرائیل) ہم جب تک رسول نہیں
 بھیج لیتے اس وقت تک عذاب نہیں کرتے۔ یہ نہیں کہا کہ
 ہم جب تک کتاب نہیں بھیج لیتے اس وقت تک عذاب
 نہیں کرتے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ نبی کا قول کتاب سے
 قطع نظر کر کے محبت ہے۔

سوال - نبی کی طرف بے حیائی کی نسبت، جھوٹ کی نسبت غیر معقولیت کی نسبت، اناواقفیت کی نسبت جن احادیث سے ظاہر ہو۔ اُن احادیث کہ ان تقاضوں کی بنا پر حدیث رسول سے خارج کر دینا چاہیے یا نہیں جیسا کہ بعض احادیث سے ثابت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک ظرت میں غسل کیا کرتے تھے اور جیسا کہ بعض احادیث میں ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ نے تین جھوٹ بولے اور جیسا کہ مذکور ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کے تھپڑ مارا اور جیسا کہ کعبہ کے بارے میں حضور نے فرمایا کہ زیادہ پھل آئے گا۔ اور زیادہ پھل نہیں آیا۔ ان احادیث سے بے حیائی، جھوٹ، نامعقولیت اور اناواقفیت نبی کی طرف منسوب ہوتی ہے۔

جواب - محض ان نسبتوں سے حدیث ناقابل قبول نہیں ہوتی۔ مثلاً بے حیائی کی نسبت کی گئی ہے وہ محض نسبت کرتے والے کا خیال ہے۔ میاں بیوی کی برہنگی سے اگر بھائی مقصود ہو تو نظام نسل باطل ہو جائے گا۔ بے حیائی وہ ہے جسے نبی بے حیائی بتائے۔ نبی نے کہیں میاں

ہیوی کے غسل کو بے حیائی نہیں بتایا۔ نہ کتاب اللہ نے اس
 غسل کو بے حیائی بتایا۔ اور اگر اس قسم کی باتوں کو بے حیائی
 سے تعبیر کیا جائے گا تو اللہ نے جو کواعب کا لفظ عورتوں
 کی تعریف میں فرمایا ہے۔ یہ بے حیائی ہوگی۔ کواعب کا عیب
 کی جمع ہے اور کواعب اس عورت کو کہتے ہیں جس کے پستان
 ابھرے ہوئے ہوں۔ اگر عورت کے پستان کی تعریف بھائی
 ہے تو اس کو بھی قرآن سے خارج کر دینا چاہیئے اور اگر
 بے حیائی نہیں ہے۔ تو عورت مرد یعنی میاں ہیوی کا
 باہم غسل بھی بے حیائی نہیں ہے۔

ابراہیم خلیل اللہ کی طرف جو جھوٹ کی نسبت ہے
 اس نسبت سے بھی حدیث کو حدیث ہونے سے خارج نہیں
 کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر اس نسبت سے حدیث کو خارج کیا
 جائے گا۔ تو قرآن کو بھی خارج کیا جائے گا۔

لَوْلَا تَجَعِّلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَحِبِّهِ (دما ابڑی
 یوسف)۔ یوسفؑ نے اپنے بھائی کے سلمان میں پانی پینے
 کا برتن رکھ دیا اور پھر یہ کہوا دیا کہ تم چور ہو۔ ظاہر میں یہ
 فعل جھوٹ سے بھی بدتر ہے۔ اور فرمایا: كَذَّابٌ لِّكَ

كَذٰلِكَ يُؤْمِنُ (دما ایٹھا۔ یوسفنا) ہم نے یوسفؑ کو یہ تدبیر
 بگھائی۔ بہر حال قرآن میں یہ نقص نبی کی طرف منسوب ہے۔
 تو چاہیے کہ اس آیت کو قرآن سے نکال دیا جائے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کے تھپڑ
 مارا۔ یہ بھی خلاف عقل اور غیر معقول نہیں ہے کہ جب انسان
 کی فرشتہ سے ہمکلامی مان لی جو بظاہر غیر معقول ہے تو پھر ہاتھ
 پائی ماننے میں کیا غیر معقولیت ہے۔ دووں ایک ہی وجہ
 کی باتیں ہیں۔ یعنی جو شخص کسی سے بات چیت کر سکتا ہے
 وہ اس کے تھپڑ بھی مار سکتا ہے۔

نیر اللہ نے فرمایا۔ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ ۚ بَلْ أَحْيَاءٌ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ
 لَا تَشْعُرُونَ (سبقرول۔ البقرۃ) جو لوگ اللہ کی راہ میں
 قتل کئے گئے ہیں ان کو مردہ مت کہو بلکہ وہ زندہ ہیں۔
 لیکن تم کو شعور نہیں۔ شہید کو زندہ کہنا عقل ہی کے خلاف
 نہیں بلکہ حس کے بھی خلاف ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے
 ان کو زندہ کہا اور مزید تاکید کر دی کہ تم بے حس ہو
 بے شعور ہو۔ تم کو پتہ نہیں۔ شہید کی زندگی قطعی عقل میں

نہیں آتی۔ تو اگر حدیث کا خلاف عقل ہونا حدیث کو خارج کر دیتا ہے۔ تو قرآن کا خلاف عقل ہونا قرآن کو خارج کر دیتا ہے۔ یعنی جو اعتراض حدیث پر ہے بالکل وہی اعتراض قرآن پر ہے۔ اور جس طرح قرآن پر اعتراض قرآن کو قرآن ہونے سے خارج نہیں کرتا۔ اسی طرح حدیث پر اعتراض حدیث کو حدیث ہونے سے خارج نہیں کرتا۔ اور سمجھو کہ بارے میں جو کچھ فرمایا تھا ویسا نہیں ہوا تو یہ بالکل قرآن کے مطابق ہے۔

”وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا نَعْمَلُ إِلَّا إِنَّا كَانُوا عَلٰٓىٰ ذٰلِكَ غٰفِلًا۔“

(مجان الذی۔ الکھف) اور کسی کے کام کے بارے میں یہ نہ کہا کرو کہ کل اس کو کروں گا جیسا روح اور ذوالقرنین اور اصحاب کہف کے سوال کے موقع پر حضور نے کہہ دیا تھا کہ کل جواب دے دوں گا۔ اور پھر کل جواب نہیں دیا۔ اس آیت سے وہی بات ظاہر ہو رہی ہے جو حدیث سے ظاہر ہو رہی ہے۔ اور جس طرح یہاں پر یہ بات نبوت کے منافی نہیں ہے۔ اسی طرح وہاں بھی نبوت کے منافی نہیں ہے۔ اس سارے بیان کا حاصل یہ ہے کہ حدیث پر جتنے اعتراضات ہیں اسی نوعیت کے اعتراضات قرآن پر وارد ہوتے ہیں۔ تو

جس طرح قرآن کو قرآن ہونے سے ان اعتراضات کی بنا پر خارج نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح ان اعتراضات کی بنا پر حدیث کو حدیث ہونے سے خارج نہیں کیا جاسکتا۔ تم کہتے ہو حدیث میں یہ بات ہے۔ اس بات کی وجہ سے ہم نہیں مانتے۔ ہم کہتے ہیں یہی بات قرآن کی آیت میں بھی ہے تو چاہیے کہ اس کو بھی نہ مانا اور یہ بیان تمام اعتراضات حدیث کی جڑ کاٹ دیتا ہے۔

حدیث کو اس وقت نہیں مانا جائے گا۔ جب خبر دامہ کو قبول کرنے کے شرائط مفقود ہو جائیں۔ قرآن کو اس وقت نہیں مانا جائے گا۔ جب خبر متواتر کے شرائط مفقود ہو جائیں۔ خبر کے صحیح ہونے کے لئے ضروری نہیں کہ وہ فی نفسہ مستحسن ہو۔ اچھی ہو۔ معقول ہو۔ بلکہ خبر کے صحیح ہونے کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ جس کی طرف سے خبر دی جا رہی ہے اس تک اسے ثابت کر دیا جائے۔ خبر کی ذمہ داری قائل پر ہے جو شخص نقل کر رہا ہے اس کی ذمہ داری صرف نقل کی صحت پر ہے۔ اور نقل کی صحت پر بارہ سو سالہ اجماع ہاکل کافی اور دانی ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ ایک بات فی نفسہ

ہے۔ اچھی ہے۔ واقعہ کے مطابق ہے۔ حق ہے لیکن جس شخص کی طرف سے اس کو نقل کیا جا رہا ہے۔ درحقیقت اس کا قول نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ایک بات ہماری عقل میں معقول ہو اور قائل کا قول نہ ہو۔ ہو سکتا ہے کہ ایک بات ہماری عقل میں نہ آئے اور وہ قائل کا قول ہو تو یہ کہنا کہ جو حدیث قرآن کے مطابق ہے اسے مانیں گے اور جو قرآن کے مطابق نہیں ہے اسے نہیں مانیں گے۔ غلط ہے ہو سکتا ہے کہ جو حدیث قرآن کے مطابق ہے، وہ فرمانِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہو اور ہو سکتا ہے کہ جو حدیث قرآن میں مذکور نہ ہو وہ قولِ رسول ہو۔

سوال۔ جب کہ یہ ثابت ہو چکا کہ قولِ رسول جھب ہے اور احادیث شرفاً حجت ہیں اور دین یا دین کا جز ہیں تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح قرآن کو لکھوا کر قوم کو دے دیا اسی طرح احادیث کے مجموعہ کو بھی لکھوا کر دینا چاہئے تھا۔ لکھوا کر کیوں نہیں دیا؟

جواب۔ احادیث کے مجموعہ کو اس لئے نہیں لکھوا کر دیا کہ احادیث کا مجموعہ وحی غیر کتاب ہے جسکی زمانے کے جی نے وحی غیر کتاب

کو لکھ کر نہیں دیا۔ حضرت نوح علیہ السلام کی طرف وحی کی۔
 وَأُوحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ (وہا من دابة ہود) اور اس وحی کے متعلق
 تمام واقعات بیان کرنے کے بعد فرمایا۔ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا
 أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا (وہا من دابة ہود)
 تو اور تیری قوم اس سے پہلے ان واقعات کو نہیں جانتی تھی نبی
 کی قوم سارا عالم ہے۔ اور جب کہ سارا عالم حضرت نوح والی
 وحی سے ناواقف ہے تو ضرور بالضرور وہ دجیاں جو غیر کتاب
 میں وہ لکھی نہیں گئیں۔ اگر لکھی جاتیں تو یہودی انصار کے
 کوئی نہ کوئی قوم ان لکھی ہوئی وحیوں پر مطلع ہوتی۔ اس کے
 بعد میں کہتا ہوں کہ احادیث میں دیا وہ اعمال کا ذکر ہے
 اعمال ایسی چیز ہیں کہ وہ پڑھنے پڑ جانے سے زیادہ نسیق
 نہیں رکھتے۔ اعمال تو کرنے کی چیزیں۔ اس لئے عمل کو
 نہیں لکھوایا بلکہ عمل کی پرکھش (مشرق) کرا دی۔ عمل کو یاد
 کرانا یا پڑھوانا لکھوانا مقصود نہیں ہوتا۔ بلکہ عمل کو تو کرنا مقصود
 ہوتا ہے۔ اس لئے حدیث پر عمل کرایا اور اس کی مشق کرادی
 فرمایا۔ "صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوْنِي أَصَلِّي" جس طرح
 میں نماز پڑھتا ہوں اسی طرح تم بھی نماز پڑھو۔ یعنی عمل کی

مشن کرائی۔ یہ نہیں کہا کہ صرف اس حدیث کو یاد کر کے لکھو
 لیکن بعد میں زمانہ ایسا آیا کہ بدعنی بڑھی تو نصیحت کی باتیں
 جن لوگوں کو یاد تھیں انھوں نے لکھ لیں تاکہ نصائح مفقود نہ
 ہو جائیں۔ اور قرآن میں قصص اولین اور حبلہ عقائد ہیں وہ
 یاد نہیں رہ سکتے تھے۔ اس لئے اُن کو لکھنے کا حکم دیا۔ اس
 کے علاوہ میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 قرآن کو لکھوا کر دیا تو یہ لکھ کر دینے کا حکم کہیں قرآن میں
 نہیں ہے۔ جہاں ہے اَنْشُلُ مَا اَوْحِيَ۔ پڑھ جو وحی کی گئی
 كَاِذَا خَرَبَةُ الْقُرْآنُ فَاَسْتَمِعُوْا لَهٗ جب قرآن پڑھا جائے تو
 سنو۔ کہیں یہ نہیں کہ قرآن کو لکھو پھر جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے قرآن کو لکھوا کر دیا یہ کس وجہ سے دیا۔ یا تو وحی کے ذریعہ
 ان کو حکم ہوا کہ قرآن لکھو ادو۔ اگر ایسا ہے تو وحی غیر متبائن
 اور وحی غیر متلو ثابت ہو گئی۔ اور اگر بغیر وحی کے کیا تو ان کی
 رائے محبت ہو گئی۔ لہذا ان کی رائے سے قرآن لکھا گیا اور
 انہی کی رائے سے حدیث نہیں لکھی گئی۔ دونوں جگہ ایک ہی
 چیز کا فرما ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جس طرح یہ وحی ہوئی کہ قرآن لکھو ادو اسی

فرح یہ وحی ہوئی کہ حدیث نہ لکھواؤ۔ اور اگر ذاتی رائے یہ ہوئی کہ قرآن لکھواؤ تو بیشک ذاتی رائے یہ بھی ہوئی کہ حدیث نہ لکھواؤ۔

سوال۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "تَخَوُّنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ذَرَاتًا لَهُ لِحَافِظُونَ" (ربہا۔ الحجر) ہم نے نصیحت مازل کی اور ہم ہی اس کے نگہبان اور محافظ ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ قرآن محفوظ ہے اور حدیث محفوظ نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن کی حفاظت کا وعدہ کیا ہے اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کی حفاظت کا وعدہ کیا ہے بس وہی چیز دین ہے اور وہ چیز محفوظ ہے اور حدیث چونکہ محفوظ نہیں ہے اس لئے نہ خدا اس کا حافظ ہے نہ ذکر ہے نہ دین۔

جواب۔ اللہ تعالیٰ نے ذکر بینی نصیحت کی حفاظت کا وعدہ کیا ہے اور اس کا وعدہ سچا ہے وہ ذکر اور نصیحت کا محافظ ہے اور ذکر اور نصیحت قرآن اور حدیث دونوں میں ہے۔ لہذا دونوں محفوظ ہیں۔ قرآن بھی محفوظ ہے اور حدیث بھی محفوظ ہے۔ بلکہ قرآن کے حافظ تو ایک فی صدی مشکل

سے میں گے اور حدیث کے معانی کے حافظ ساری قوم
 ہے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ مسواک سنت ہے۔ عید کے
 دن روزہ حرام ہے۔ زنا کی سزا رجم ہے۔ صبح کی نماز
 کی دو سنتیں ہیں۔ ٹہر کی چھ سنتیں ہیں۔ قبر میں نکیرین
 سے سوال جواب ہوگا۔ عذاب قبر ثواب قبر حق ہے۔ غرضیکہ
 معاملات اور عبادات کے جو طریقے حدیث نے بتائے ہیں۔
 وہ ہر جاہل اور عالم کے حافظہ میں محفوظ ہیں۔ اللہ کا وعدہ
 سچا ہے۔ اس نے دین کو محفوظ کر دیا ہے۔ ہر شخص حافظ سنت
 ہے۔ لہذا یہ کہنا کہ حدیث غیر محفوظ ہے بالکل غلط ہے۔
 حدیث نملاً محفوظ ہے۔ قرآن تلاً و تناً محفوظ ہے۔

منکرِ حدیث کے ترجمہ کی غلطی

سوال۔ منکرینِ حدیث نے اللہ تعالیٰ کے اس قول بینی
مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ
وَالنَّبُوَّةَ لَوْ يَفْقَهُونَ اللَّغَايَا كُونُوا عِبَادًا لِّي مِن
ذُنِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّيْنَ (تلك الرسل، آل عمران)
کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ کسی انسان کو اس کا حق نہیں
پہنچتا کہ اللہ اس کو کتاب اور حکومت دے اور
وہ لوگوں سے کہے کہ اللہ کو چھوڑ کر میری حکومتی اختیار کرو۔
اس پر کہنا چاہیے کہ تم سب ربانی بن جاؤ۔ سوال یہ ہے
کہ یہ معنی صحیح ہیں یا غلط ہیں؟

جواب۔ یہ معنی غلط ہیں۔ یعنی حکم کے معنی حکومت

کے اور کونو اعیبا ذاتی کے منی میری محکومی اختیار کرو
کے غلط ہیں۔

مفسرین کا اتفاق ہے کہ یہاں حکم کے منی فہم کے
ہیں۔ اور نیز اگر حکم کے منی حکومت کے ہوں گے تو آیت
اَتَيْنَاكَ الْحُكْمَ صَبِيًّا (قال الحر۔ مریجہ) میں حکم کے منی
اگر حکومت کے ہوں گے تو آیت کے یہ منی ہوں گے کہ ہم
نے یعنی کو بچپن میں حکومت دی تھی اور یہ بالکل غلط ہے۔

اور جن بندوں کو حکم اور نبوت ملی ہے۔ ان میں اکثر صاحب
حکم اور نبوت کو حکومت نہیں ملی۔ اگر حکم کے منی حکومت کے
ہوں تو ہر وہ شخص جس کو حکم و نبوت ملے وہ صاحب حکومت
ہو حالانکہ بیشتر انبیاء صاحب حکومت نہ تھے۔ اس کا حاصل
یہ ہے کہ ہر نبی صاحب حکم ہے اور صاحب حکومت نہیں ہے۔
اب اگر حکم اور حکومت ایک ہی چیز ہو تو ہر نبی صاحب حکومت
ہو حالانکہ ہر نبی صاحب حکومت نہیں ہے۔ کیونکہ اکثر
انبیاء کو تکلیفیں دی گئیں اور قتل بھی کئے گئے۔ اگر صاحب
حکومت ہوتے تو تکلیف زدہ نہ ہوتے اور نہ مقتول ہوتے۔

ہذا یہاں حکم کے منی حکومت کے نہیں ہیں۔

دوسری غلطی اس ترجمہ میں یہ ہے کہ کُونُوا عِبَادًا لِلّٰہ کے معنی میری محکومی اختیار کرو کے نہیں ہیں۔ بلکہ معنی یہ ہیں کہ میرے بندے ہو جاؤ۔ عباد کے معنی بندے کے ہیں۔ عباد کے معنی محکوم کے نہیں ہیں۔ اس لئے کہ عباد کا لفظ جس طرح انسانوں کے لئے آیا ہے۔ اسی طرح قرآن شریف میں غیر انسانوں کے لئے بھی آیا ہے۔ جیسے ”اِنَّ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ عِبَادٌ اَمْثَالُکُمْ“ (قال الملا۔ الاعران) بیشک اللہ کو چھوڑ کر تم جن کو پکارتے ہو وہ تم ہی جیسے بندے ہیں۔ یہاں بتوں کو اللہ تعالیٰ نے عباد سے تعبیر کیا ہے۔ فرشتوں کے متعلق فرمایا۔ بَلْ عِبَادٌ مُّکْرَمُونَ (اقتب۔ الانبیاء) بلکہ وہ معزز بندے ہیں۔ اَلْحَسِبَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَنْ یَّتَّخِذُوْا عِبَادِیْ مِنْ دُوْنِیْ اَوْلِیَاء (قال الماکنہ) کیا پھر بھی کا فر اس خیال میں ہیں کہ مجھے چھوڑ کر میرے بندوں کو اپنا حمایتی بنائیں۔ اور جن بندوں کو ان کافروں نے حمایتی اور ادویا اپنا بنایا ہے۔ وہ بت ہیں، شمس و کواکب ہیں، جن ہیں۔ مائیکہ ہیں۔ مسیح علیہ السلام ہیں۔ غرضیکہ عباد کا لفظ مخلوق کے لئے مستعمل ہے۔ اور جگہ جگہ قرآن میں عباد کا لفظ مخلوق

ہی کے معنی میں آیا ہے۔ محکوم کے معنی میں نہیں آیا۔ اور ظاہر ہے کہ مخلوق کی ان مشرکوں نے عبادت تو کی ہے مگر محکومی اور اطاعت نہیں کی ہے۔ اس لئے کہ نہ ملائکہ نے نہ جنوں نے نہ شمس و کواکب نے نہ مسیح نے نہ بتوں نے ان کو حکم دیا ہے کہ ہماری عبادت کرو۔ یعنی یہ بغیر ان کے حکم کے ان کے عبادت کر رہے ہیں۔ تو یہ مشرک ان کی عبادت تو کر رہے ہیں مگر ان کی اطاعت اور محکومی نہیں کر رہے ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ عبادت اور چیز ہے۔ اطاعت اور محکومی اور چیز ہے تو یہ معبود ان باطل معبود تو ہیں لیکن مطلع اور حاکم نہیں ہیں اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اصنام اور جن وغیرہ معبود ہیں اور اصنام و جن وغیرہ مطاع نہیں ہیں۔ نتیجہ صاف برآمد ہوا کہ معبود مطاع نہیں ہے۔ اور جب معبود مطاع نہیں ہے تو عبادت اطاعت نہیں رہی۔ اور جب عبادت اطاعت نہیں تو عباد مطیع، فرمانبردار، محکوم نہ ہوئے۔ تو کَوْنُوا عِبَادًا لِّی کے یہ معنی کہ میرے فرمانبردار مطیع، محکوم ہو جاؤ غلط ہوئے۔ اور یہی ہم کو ثابت کرنا تھا۔

اور آیت کے معنی یہ ہیں کہ نبی یہ نہیں کہہ سکتا کہ

میں تمہارا خالق ہوں تم میری مخلوق ہو۔ میں تمہارا معبود ہوں تم میرے عابد ہو اور میری پوجا کرو اور میری پرستش کرو۔ بلکہ یہ کہنے لگا کہ رب پرست ہو جاؤ ربانی ہو جاؤ۔ میں پھر کہتا ہوں کہ اطاعت کے معنی اقتضائے امر کے ہیں۔ یعنی حکم کی تعمیل اور امر و حکم کے مطابق کام کرنا تو اطاعت کے لئے یہ ضروری ہے کہ اطاعت کرانے والا امر کرنے والا ہو۔ اور ان معبودانِ باطل نے کوئی حکم نہیں دیا۔ کوئی امر نہیں کیا تاکہ ان کے حکم کی تعمیل ان کی اطاعت سمجھی جاتی۔ لہذا یہاں اطاعت قطعاً متحقق نہیں ہے اور عبادت قطعاً مستحق ہے تو معلوم ہو گیا کہ عبادت اطاعت نہیں ہے۔ عبادت حکم نہیں ہے تاکہ عباد اور عابدین مطیع اور محکوم کہلاتے۔ غور کرو۔

سوال - منکرینِ حدیث نے اپنے رسالہ اطاعتِ رسول میں کہا ہے کہ اطاعت صرف اللہ کی ہے۔ یہ صحیح ہے یا غلط؟ جواب - یہ غلط ہے۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ عبادت صرف اللہ کی ہے حتیٰ کہ ایمان بھی غیر اللہ یعنی انبیاء اور رسل اور ملائکہ پر لانا فرض ہے لیکن عبادت انبیاء ملائکہ اور رسل کی حرام ہے۔ عبادت صرف اللہ کے لئے مخصوص ہے اور اطاعت

اللہ کے لئے مخصوص نہیں ہے جس طرح ایمان اللہ کے لئے
 مخصوص نہیں ہے۔ فرمایا اٰمِنُوْا بِیْ وَ بِرَّسُوْلِیْ (وَ اِذْ اَسْمَعُوْ
 الْمَلٰٓئِۃَ) مجھ پر اور میرے رسول پر ایمان لاؤ۔ اَطِیْعُوْا اللّٰهَ
 وَ الرَّسُوْلَ (تِلْكَ الرُّسُلُ الّٰی عَمِنَّا) اللہ اور رسول کی اطاعت
 کرو۔ اطاعت میں اشتراک اور ایمان میں اشتراک واجب ہے
 عبادت میں اشتراک حرام ہے۔

اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ ایمان بھی عبادت سے
 الگ چیز ہے اور اطاعت بھی عبادت سے الگ چیز ہے۔



رسالہ طلوع اسلام جون ۱۹۵۶ء

کے

باب المراسلات کے جوابات

سوال۔ طلوع اسلام اہل بیت ماہ جون ۱۹۵۶ء میں چھپا ہے کہ ہر نبی صاحب کتاب تھا یہ صحیح ہے یا غلط ؟
 جواب۔ یہ بالکل غلط ہے۔ ہر نبی صاحب کتاب نہیں تھا۔ اگر ہر نبی صاحب کتاب ہوتا تو موسیٰ و ہارون کو دو کتابیں ملتیں حالانکہ دونوں کو ایک ہی کتاب ملی تھی۔ اور وہ تورات تھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ"۔ (دعای القنفط) ہم نے ان دونوں کو (یعنی موسیٰ و ہارون کو) روشن کتاب دی۔ اس کے علامہ فرمایا: "إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَهْدِيكُمْ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِينَ آمَنُوا لِلَّذِينَ هَادُوا (لا يَجِبُ إِلَهُ الْمَالَة) ہم نے قریمیت

اتاری اس میں ہدایت اور روشنی تھی۔ اسی توریت سے متعدد انبیاء (جو اپنے رب کے میٹھے تھے) یہودیوں کو حکم دیا کرتے تھے۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ متعدد انبیاء ایک ہی کتاب کے مطابق فیصلے کیا کرتے تھے اور احکام نافذ کرتے تھے۔ اب اگر ہر نبی صاحب کتاب ہوتا تو یہ متعدد انبیاء یہود کو اپنی اپنی کتاب کے ذریعہ سے حکم دیتے۔ حالانکہ یہ انبیاء توریت کے مطابق حکم دیتے تھے۔ جو ان انبیاء پر قطعاً نازل ہی نہیں ہوئی تھی آپ لوگوں کو یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ اس بحث کا مقصد کیا ہے۔ اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ تورات کے علاوہ حضرت موسیٰؑ پر وحی ہوئی۔ انجیل کے علاوہ حضرت عیسیٰؑ پر وحی ہوئی۔ قرآن مجید کے علاوہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوئی۔ دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً** (الاحق - البقرة) اور جب موسیٰؑ نے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ گائے ذبح کرو۔ اس آیت سے لے کر **فَقُلْنَا أَضْرِبُوكُم بِبَعْضِهَا** تک پانچ قول اللہ کے ہیں۔ اگر یہ اقوال الہی توریت میں مذکور ہوتے تو سوال و جواب کی نہت نہ آتی۔

توریت میں قوم دیکھ لیتی اور گھڑی گھڑی سوال و جواب نہ کرتی۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا ” قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ (واذا سمعوا المائدة)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تم پر خوان نازل کروں گا۔ پھر اس کے بعد تم میں سے جس نے کفر کیا اس کو ایسی سخت سزا دوں گا کہ تمام عالم میں سے کسی کو اتنی سخت سزا نہیں دی ہوگی۔

اب اگر انجیل میں یہ اللہ کا قول ہوتا تو حواری یہ نہ کہتے کہ کیا تیرا رب آسمان سے ہم پر خوان اتار سکتا ہے۔ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ (واذا سمعوا المائدة) اور حضرت عیسیٰ یہ نہ فرماتے کہ اللہ سے ڈرو۔ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ (واذا سمعوا المائدة) بالکل

اسی طرح ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا اور اس کے علاوہ وحی نازل ہوئی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک مکہ شریف میں تشریف رکھتے تھے۔ اس وقت تک کعبہ کی طرف سجدہ کرتے رہے۔ حالانکہ اس زمانے کے متعلق قرآن میں کہیں نہیں ہے کہ کعبہ کی طرف سجدہ کرو۔ فَلْيُذَكِّرْ

قرآن کی تنزیلی ترتیب کی تبدیلی اور تعدد ازواج بغیر وحی محال ہے۔ تفصیلات گزشتہ صفحات میں پیش کی جا چکی ہیں۔ سوال۔ جب یہ ثابت ہو گیا کہ ہر نبی صاحب کتاب نہیں ہے تو پھر اس آیت کی کیا توجیہ ہے۔ "فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ" (سيقول - البقرة) اللہ نے انبیاء کو خوشخبری دینے کے لئے اور ڈرانے کے لئے بھیجا اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی۔

جواب۔ پوری آیت یہ ہے کہ "كَانَ النَّاسُ أُمَّتَةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ"۔ دنیا میں لوگوں کی ایک ہی جماعت تھی یعنی دو گروہ نہ تھے۔ پھر اللہ نے انبیاء ڈرانے اور خوشخبری دینے کو بھیجے۔ اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی۔ یہاں لفظ کتاب کا ہے۔ کتابوں کا نہیں ہے۔ "اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی" کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ کتاب نازل کی۔ یعنی مَعَهُمُ کے معنی مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ نہیں ہیں۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے کہ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَا هُفْرًا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ

مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَ فَضَّلْنَا هُمُ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا
تَفْضِيلًا (سبحان الذی - بنی اسرائیل) ہم نے بنی آدم کو
عزت دی اور ان کو خشکی و تری میں سواری دی اور ان کو پاکیزہ
روزی دی اور ان کو اپنی بہت سی مخلوق پر فضیلت دی۔

”ان کو خشکی اور تری میں سواری دی“ کے یہ معنی ہرگز نہیں
ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کو سواری دی۔ اسی طرح پاکیزہ روزی
ان میں سے ہر ایک کو نہیں دی گئی۔ نیز ان میں سے ہر ایک کو
اکثر مخلوق پر فضیلت نہیں دی گئی۔ کیوں کہ ان میں سے کافر کے
لئے فرمایا۔ اُولَٰئِكَ هُمُ شَرُّ الْبَرِيَّةِ (سہ - البینہ) ”یہ کافر
بدترین خلائق ہیں“ کسی مخلوق سے افضل نہیں ہیں بالکل۔ اسی
طرح ”ان کے ساتھ کتاب نازل کی“ کے یہ معنی نہیں ہیں کہ
ان میں سے ہر ایک کے ساتھ کتاب نازل کی۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا
تو جتنے بنی ہوتے اتنی ہی کتابیں ہوتیں۔ اور اوپر ہم بیان
کر چکے ہیں کہ موسیٰ اور ہارون علیہما السلام دونوں کو ایک
ی کتاب ملی تھی۔ بلکہ اس کے یہ معنی ہیں کہ ان انبیاء میں سے کسی
ایک جماعت یا فرد کے ساتھ کتاب نازل کی اور یہ طریقہ تعلیم
ہر زبان میں ہوتا ہے۔ مثلاً فوج کے ساتھ توپ خانہ بھیج دیا۔

برات کے ساتھ جہیز بھیج دیا۔ فلاں پارٹی کے ساتھ کھانا بھیج دیا۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ہر فوجی ہر براتی یا ہر فرد کے ساتھ تو پخانہ یا جہیز یا کھانا بھیج دیا۔ بالکل اسی طرح انبیاء کے ساتھ کتاب بھیجنے کے یہی معنی ہیں کہ ان میں سے کسی ایک جماعت یا ایک فرد کے ساتھ کتاب بھیج دی۔ اور اس معنی پر لفظ کتاب کا واحد لانا دلالت کر رہا ہے۔ اگر کتاب کی جگہ کتب کا لفظ ہوتا تو ممکن تھا کہ ہر ہر واحد کے ساتھ کتاب ہوتی۔

سوال۔ منکر حدیث نے صفحہ ۵۸ پر لکھا ہے کہ غلام احمد قادیانی نے اس خیال کو پھیلا دیا تھا کہ نبی بے کتاب کے بھی ہوتا ہے۔

جواب۔ مسلمانوں کا بالا ہماع اور بالاتفاق یہ عقیدہ ہے کہ نبی صاحب کتاب بھی ہوتا ہے اور بے کتاب کے بھی۔ اسی عام عقیدے کے پیش نظر قادیانی نے دعویٰ کیا۔ اگر یہ عام عقیدہ نہ ہوتا تو دعویٰ کرتے ہی لوگ اس کی فوراً تکذیب کرتے اور اس کی طرف متوجہ نہ ہوتے۔ مطلب یہ ہے کہ قادیانی نے اس خیال کی تعمیم نہیں کی۔ بلکہ اس سے قبل تمام مسلمانوں میں یہی عقیدہ تھا۔ یعنی نبی بے کتاب کے بھی آیا کرتا تھا۔

سوال۔ صفحہ ۵۸ پر کہا ہے۔ جو وحی کتاب کے علاوہ تھی وہ

وحی کتاب کی طرح کیوں نہیں محفوظ رکھی گئی۔
 جواب۔ محفوظ رکھنے کے دو طریقے ہیں۔ ایک لکھنا دوسرے
 مشق کرنا۔ چونکہ وحی غیر کتاب میں اعمال کی تفصیل تھی اس لئے
 ان کو لکھوایا نہیں بلکہ ان کی مشق کرا دی۔ کیونکہ اعمال کا لکھنا
 اتنا مقصود نہیں ہے۔ جتنا ان کا کرنا مقصود ہے۔ چنانچہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز اس طرح پڑھو جس طرح
 مجھے پڑھتا ہوا دیکھو۔ اسے صرف لکھ کر دے جاتے تو نماز کی
 مشق نہیں ہو سکتی تھی۔ ہر شخص کو روزے نماز اور اکثر ضروری اعمال
 کی مشق ہو گئی اس لئے وحی غیر کتاب عملاً محفوظ ہے۔ اور اللہ کا
 وعدہ سچا ہے جو اس نے کہا کہ **إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ
 وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ**۔ ہم ہی اسے نصیحت اور ذکر کو نازل کیا
 اور ہم ہی اس کے حافظ ہیں۔ تو جس طرح سے قرآن تلاوتاً محفوظ
 ہے۔ اسی طرح سے وحی غیر کتاب یعنی حدیث عملاً محفوظ ہے۔
 ہر شخص جانتا ہے کہ صبح کے فرضوں سے قبل دو سنتیں ہیں منہج
 کے بعد دو ہیں۔ ظہر سے پہلے پچھبے چھ سنتیں ہیں۔ عشاء کے
 بعد دو سنتیں اور تین وتر ہیں۔ سواک سنت ہے۔ یحیرن کا سوال
 جواب حق ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ غرض کہ وحی غیر کتاب کے

مضامین عملی طور پر اب تک محفوظ ہیں۔ قرآن کے حافظ تو ایک فیصدی بھی نہیں ملیں گے۔ لیکن حدیث کو عملاً محفوظ رکھنے والے حافظ قرآن سے بہت زیادہ ہیں۔ اس کے علاوہ وحی غیر کتاب کو نہ بکھنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وحی غیر کتاب انبیاء سابقین میں نہیں بھی جاتی تھی۔ اس کی دلیل یہ ہے: "وَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا نُوحٌ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ۔"

(دما من دابة۔ ہود) نوح پر یہ وحی ہوئی کہ اب تیری قوم میں سے کوئی ایمان نہیں لائے گا۔ جو مانے تھے وہ لاپچھے یہ وحی غیر کتاب ہے۔ کیونکہ کتاب اصلاح قوم کے لئے ہوتی ہے اور یہ وقت اصلاح کا نہیں۔ مایوسی کا ہے۔ اب کوئی ایمان نہیں لاسکتا اسی صورت میں ایمان اور نیک عمل کے لئے کتاب بھیجا بے سود تھا لہذا یہ وحی غیر کتاب ہے۔ اور اس آیت کے بعد اور بھی وحی ہوئی۔ اور آخر میں کہا کہ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُهَا أَلَمْ تَرَ قَوْمَكُم مِّن قَبْلِ هَذَا (دما من دابة۔ ہود) اس سے پہلے نہ تو جانتا تھا ان خبروں کو نہ تیری قوم جانتی تھی۔ اور نہ ہی چونکہ سارے عالم کی طرف بھیجا گیا ہے۔ اس وقت نبی اور سارا جہاں ان وحیوں سے بے خبر

تھا اور اس سے قبل بھی سب لوگ بے خبر تھے۔ اگر یہ وحی نکھی ہوئی
 ہوتی تو اس سے قبل کوئی نہ کوئی قوم یا خبر ہوتی۔ اس سے پتہ چل گیا کہ تقدیر
 انبیاء کا دستور نہ تھا کہ وہ وحی غیر کتاب کو لکھواتے اس کے علاوہ ہم پوچھتے ہیں
 قرآن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کس وجہ سے لکھوایا؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا
 وحی ہوئی تھی کہ قرآن کو لکھوادو۔ یا انھوں نے اپنی رائے سے لکھوایا؟ بس
 یہی دو صورتیں ہیں کہ یا وحی سے لکھوایا یا اپنی رائے سے لکھوایا۔
 قرآن میں کسی جگہ بھی یہ حکم نہیں ہے کہ قرآن کو لکھو۔ جہاں ہے
 یہی ہے کہ پڑھو سنو۔ کہیں یہ نہیں ہے کہ لکھو۔ لہذا اگر وحی سے
 لکھوایا تو یہ وہی وحی ہے جو غیر قرآن ہے۔ قرآن کے لکھوایا
 کی وحی ہوئی قرآن کو لکھوادیا۔ حدیث کے لکھنے کی وحی ہمیں
 ہوئی۔ حدیث کو نہیں لکھوایا۔ اور اگر اپنی رائے اور مرضی سے
 قرآن کو لکھوایا تو بے شک اپنی رائے اور اپنی مرضی سے حدیث
 کو نہیں لکھوایا۔ دونوں جگہ رائے کا رفرما ہے۔ (اس کی تفصیل
 پچھلے صفحات میں موجود ہے) نیز ممکن ہے کہ قرآن کو اس دوسرے
 لکھوایا ہو کہ اس کے الفاظ کے ساتھ معجزہ متعلق تھا۔ اور چونکہ وہ
 دعویٰ دائم ہے لہذا دلیل اور معجزہ بھی دائم ہونا چاہیے۔
 حدیث کے الفاظ کے ساتھ معجزہ متعلق نہیں ہے۔ اس وجہ

سے اس کو نہیں لکھوایا۔

سوال ۲ صفحہ ۵۸ پر منکر حدیث نے کہا ہے کہ مَا يَنْطِقُ
عَنِ الْهَوَىٰ کے یہ معنی نہیں ہیں کہ جو کچھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
بولتے تھے وہ سب وحی ہوتا تھا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا
کچھ بولنا وحی تھا اور کچھ بولنا وحی نہیں تھا۔ منکر حدیث نے
اس آیت سے ثابت کیا ہے۔ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَرِيقًا
أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي زَايًا اهْتَدَيْتُ فِيهَا يُوْحِي إِلَيَّ رَبِّي
(ومن یسنت۔ مباح) ان سے کہہ دو کہ میں اگر غلطی کرتا ہوں تو یہ
غلطی میری اپنی وجہ سے ہوتی ہے۔ (یا اس کا وبال میرے اوپر
پڑتا ہے) اور اگر میں سیدھے راستے پر ہوتا ہوں تو یہ اس
وحی کی بناء پر ہوتا ہے جو میرا رب میری طرف بھیجتا ہے۔
سوال یہ ہے کہ یہ کہنا کہ نبی کا کچھ نطق وحی ہے اور کچھ وحی
نہیں ہے اور اس پر اس آیت سے استدلال صحیح ہے یا نہیں؟
جواب یہ کہ استدلال بالکل غلط ہے۔ اور یہ ترجمہ بھی غلط ہے
ترجمہ صحیح یہ ہے :- ”ان سے کہہ دو کہ اگر میں غلطی کروں اور گمراہ
رہوں تو اس غلطی کرنے اور گمراہ ہونے کی صورت میں اس
غلطی اور گمراہی کا ضرر میری ہی جان پر پڑے گا۔“ غلطی کرنے

اور گمراہ ہونے کی تقدیر پر یہ کہوایا جا رہا ہے۔ حضور واقعی تو غلطی نہیں کرتے تھے اور گمراہ نہیں ہوتے تھے۔ "تقدیر پڑ کے" معنی یہ ہیں کہ فرض کرو میں گمراہ ہو جاؤں تو اس صورت میں میری گمراہی کا ضرر میری ہی جان پر پڑے گا۔ یہاں "اِنْ" کا لفظ ہے جو تقدیر اور فرض کے لئے ہے۔ تحقیق نہیں ہے۔ یعنی گمراہی مفروض اور فرضی اور تقدیری ہے وہ کہ تحقیق جیسے "وَ اِنْ كُنْتُ فِي شَكٍّ" اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ تو شک میں واقعی ہے۔ بالکل اسی طرح "اِنْ ضَلَلْتُ" کے یہ معنی نہیں ہیں کہ میں واقعتاً گمراہی میں ہوں بلکہ معنی یہ ہیں کہ بفرض حال اگر میں گمراہی میں ہوں تو اس تقدیر پر میری گمراہی کا وبال میری جان پر پڑے گا۔ لہذا اس آیت کا یہ مطلب لینا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کا کوئی حصہ گمراہی کا بھی تھا کفر صریح ہے۔ اور اس کی مثال سورۃ مومن میں "اِنْ يَكْذِبْ بَا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ" اگر مومن جھوٹا ہے تو اس کے جھوٹ کا وبال اسی پر پڑے گا۔ "وَ اِنْ يَكْذِبْ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَبْعُو" اور اگر وہ سچا ہے تو جس مذاہب کا اس نے وعدہ کیا ہے وہ کچھ نہ کچھ تم کو پہنچ کر رہے گا۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ مہربانی "معاذ اللہ کچھ جھوٹا ہے اور کچھ سچا ہے۔ بالکل

اسی طرح "إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ أَهْتَمَّ يَتُوبَ إِلَيَّ رَبِّي" ہے۔ جس طرح وہاں تقسیم صدق و کذب میں نہیں ہے اسی طرح یہاں ہدایت و ضلالت میں تقسیم نہیں ہے تو یہ ترجمہ کرنا کہ اگر میں غلطی کرتا ہوں تو یہ غلطی میری اپنی وجہ سے ہوتی ہے۔ یہ بالکل غلط ہے۔ اور اس سے یہ معنی نکالنے کہ نبی غلطی کرتا ہے تو اپنی طرف سے کرتا ہے اور سید سے رستہ پر چلتا ہے تو وحی سے چلتا ہے۔ یہ بالکل غلط ہے۔ کفر ہے جہالت ہے۔ بلکہ مطلب یہ ہے جو کچھ میں کہتا ہوں اگر یہ میری اپنی طرف سے ہے تو اس کا وبال مجھ پر ہے اور اگر یہ میری اپنی طرف سے نہیں ہے (اور قطعاً میری اپنی طرف سے نہیں ہے) تو پھر قطعاً یہ میرے رب کی وحی سے ہے۔

یہ ہے مطلب اس آیت کا نہ یہ کہ کچھ میری اپنی طرف سے ہے اور کچھ وحی سے ہے۔ اب ہم کہتے ہیں۔ بولو کیا کہتے ہو تمہارے کہنے کے مطابق نبی اپنی وجہ سے غلطی کرتا ہے۔ آیا تمہارے نزدیک نبی نے غلطی اپنی طرف سے اپنی وجہ سے کی یا نہیں کی اگر کی تو قطعی اس آیت کی رو سے نبی پر اس غلطی کا وبال ہے اور ایسا کہنا قطعی کفر ہے۔ اور اگر نبی نے اپنی وجہ

سے غلطی نہیں کی تو سارا کا سارا معاملہ تمام اقوال و افعال نبی کے بالوحی ہیں اور یہی ہم کو ثابت کرنا ہے۔ اس کے بعد ہم کہتے ہیں کہ سورۃ النجم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ“ تمہارا سردار نہ گمراہ ہے نہ کج راہ ہے۔ اب اس آیت یعنی اِنْ ضَلَلْتَ تَرٰثُمَّاَ اَضِلُّ کے کیا معنی ہوئے جبکہ صاف طرہ پر قرآن نے کہہ دیا کہ تمہارا سردار ضال نہیں ہے پھر نبی اپنی وجہ سے یا اپنی طرف سے کون سی ضلالت کرتا ہے۔ لہذا اگر نبی ضلالت کرے گا تو تمام نظامِ شریعت باطل ہو جائے گا۔ اور مسلمان کے منہ سے نعوذ باللہ یہ کلمہ کیونکر کہل سکتا ہے کہ نبی ضلالت کرتا ہے۔ نبی کے متعلق فرمایا: عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ سیدھے رستے پر ہے۔

بس مطلب یہ ہے جو کچھ بھی میں کہتا ہوں اگر یہ میری اپنی طرف سے ہے تو قطعاً اس کا وبال میری جان پر ہے۔ یعنی وبالِ معلق ہے میری اپنی طرف سے کہنے پر۔ اس کو ایسی مثال ہے جیسے کوئی کہے کہ اگر زید پتھر ہوگا تو وہ بے جان ہوگا اور زید کا پتھر ہونا محال ہے۔ اس شرطِ محال پر جزا مرتب ہے۔ اسی طرح یہ بات ہے کہ اگر میں غلطی کرتا ہوں یعنی میرا غلطی

کرنا محال ہے۔ کیونکہ یہ محال و بال جان ہے اور میرے اوپر کوئی وبال نہیں ہے۔ لہذا میرا غلطی کرنا محال ہے۔ ایسی غلطی وہ لوگ کیا کرتے ہیں جو ابتدائی قوانینِ علم سے بھی بے خبر ہوتے ہیں۔ لہذا آیت شریفہ کے یہ معنی ہوئے جو کچھ بھی میں کہتا ہوں اگر یہ میری اپنی طرف سے ہے اور میں نے غلط طریقے پر اس کو خدا کی طرف منسوب کیا ہے تو بے شک اس کا وبال میری جان پر ہے۔ اور اگر جو کچھ میں کہتا ہوں میری اپنی طرف سے نہیں ہے تو یہ قطعاً اللہ کی وحی سے ہے۔ غور کرو۔

سوال (صفحہ ۵۹) اسی مقام پر منکرِ حدیث نے کہا ہے کہ اس حقیقت کی تشریح میں قرآن میں کئی واقعات ایسے مذکور ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے حضور سے کہا ہے کہ آپ نے ایسا کیوں کہا۔ مثلاً سورہ توبہ میں ہے: **عَفَا اللَّهُ عَنْكَ**۔ اللہ تجھے معاف کرے۔ تو نے انھیں کیوں اجازت دی۔

اب سوال یہ ہے کہ حضور کی جب ہر بات وحی سے تھی تو پھر یہ تا دیب کیسی؟ یعنی پہلے خود ہی وحی کی اور پھر پوچھا ایسا کیوں کیا؟

جواب۔ اللہ تعالیٰ کو ہر وقت حق ہے جو چاہے کہے اور جو چاہے

کرے۔ اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تثلیث کی تبلیغ نہیں کی اور پھر ان سے پوچھا کہ کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے اور میری ماں کو بھی اللہ کے علاوہ معبود قرار دو۔ اللہ کو خوب معلوم تھا کہ انہوں نے یہ بات ہرگز نہیں کہی پھر بھی اللہ نے ان سے پوچھا۔ اللہ تعالیٰ نے اعلان کر دیا: "إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (ومن یقنت - یلیس) بے شک تو رسولوں میں سے ہے۔ سید سے رستے پر ہے۔ اللہ نے اعلان کیا مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ۔ تمہارا صاحب نہ گمراہ ہے نہ کج راہ ہے۔

ان دونوں آیتوں سے ظاہر ہو گیا کہ نبی نے کوئی گناہ نہیں کیا۔ اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے فرمایا لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ۔ (حتمہ۔ الفتح) تاکہ تیرے اگلے پچھلے گناہ معاف کر دے۔ اللہ کو حق ہے کہ وہ یہ کہہ دے کہ اس نے تیرے گناہ معاف کر دئے حالانکہ اللہ نے خود اوپر کی دو آیتوں میں نبی کی بے گناہی بیان کر دی۔

اللہ نے فرمایا وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ (قال البلاذری - لا انفال) سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ آدمی اور

اس کے دل کے درمیان حائل ہو جاتا ہے۔ یعنی اس کے دل تک ایمان کو آنے نہیں دیتا اور پھر خود کہتا ہے۔ اِنَّ تَذْهَبُوْنَ کہاں چلے جاتے ہو۔ کَيْفَ تَكْفُرُوْنَ کیوں کفر کر رہے ہو۔ خود ہی ان کے دل تک ایمان کو پہنچے نہیں دیتا اور خود ہی کہتا ہے۔ مَا ذَا عَلَيْنَهُمْ لَوْ اٰمَنُوْا ان کا کیا جاتا جو ایمان لے آتے۔ خود کہتا ہے اِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَّشَاءُ۔ اللہ جو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور پھر کہا ہے ”اِنَّ تَصْرِفُوْنَ“ ”اِنَّ تَوْفِیْکُوْنَ“ کہاں پھرے جاتے ہو۔ کہاں بکے جاتے ہو خود کہتا ہے۔ خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ۔ ان کے دلوں پر اللہ نے ہر لگا دی ہے۔ اور پھر خود کہتا ہے۔ مَا لَهُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ ان کو کیا ہو گیا جو ایمان نہیں لاتے۔ خود کہتا ہے۔ وَجَعَلْنَا مِنْ بَیْنِ اَیْدِیْهِمْ سَدًّا ۭ اَۤذْ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ۭ اَۤهْمُ نے ان کے آگے اور پیچھے روک لگا دی ہے۔ اور پھر خود کہتا ہے مَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ یَّزْمِنُوْا۔ لوگوں کو ایمان لانے سے کس نے روکا خود کہا اِنَّا فَتَنَّا قَوْمَکَ مِنْۢ بَعْدِکَ ۚ ہم نے تیرے بعد میں تیری قوم کو یعنی موسیٰ کی قوم کو بھلا دیا۔ خود کہتا ہے ثُمَّ اَتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ ۙ اَنْتُمْ لَمْ تَعْلَمُوْا کہ تم نے پھرے کو

معبود بنالیا۔ خود کہا فلا وَ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ
 بخدا وہ مسلمان ہی نہیں، شمار کئے جائیں گے جب تک کہ وہ تم کو حکم
 نہ بنائیں گے۔ یہاں نبی کو حکم بنا دیا۔ خود کہتا ہے لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ
 لَهُمْ تَوْنِي كَيْفَ اجازت دے دی۔

برائین قاهرہ عقلیہ سے ثابت ہو گیا کہ بندہ کے ہر فعل کا
 خالق خدا ہی ہے اور نص سے بھی وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ۔
 اللہ تمہارا اور تمہارے اعمال کا خالق ہے۔ اس کے باوجود بندہ
 کو بُرا کہہ رہا ہے کہ تم نے یہ کیوں کیا۔ غرضیکہ بے شمار آیات
 موجود ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ بندہ کے ہر عمل کا خالق
 خدا ہی ہے اور بے شمار آیات ایسی ہیں جن میں بندہ سے
 کہتا ہے۔ تو نے یہ کیوں کیا۔ اب اور دیکھئے فرماتا ہے :

سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ اے جن دو انس ہم تم سے
 سُننے کے لئے تیار ہو گئے ہیں۔ اس آیت میں انتہائی ذرا
 ہے۔ آگے کہتا ہے فَيَا أَيُّهَا الرِّبِّيُّ كَمَا تَلَذَّيْنِ تَمِ دُونَ
 اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کو جھٹاؤ گے۔ پھر فرمایا
 يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَمُهَابٌ فَلَا تَنْصَرِفَنِ
 تم پہ آگ کا شعلہ اور دھواں چھوڑا جائے گا اور کوئی تمہارا

مدگار نہیں ہوگا۔ ”فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبْنَ“ تم دونوں اپنے رب کی کون کونسی نعمتوں کو جھٹلاؤ گے۔ ”يَطْوُونَ فُؤُودَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ حَمِيحٍ“ مجرمین جہنم اور گرم پانی کے درمیان پھرتے پھریں گے۔ پھر کون کونسی نعمتوں کو جھٹلاؤ گے۔

ان آیات سے عفاف ظاہر ہے کہ یہ نعمتیں نہیں ہیں بلکہ یہ عذاب ہیں۔ لیکن ان کو نعمتوں کی فہرست میں بیان کر رہا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ کو حق ہے کہ جو چاہے سو کہے اور جو چاہے سو کرے۔ اس کے فعل سے سوال نہیں کیا جاسکتا۔ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ۔ اب ذرا غور کرو کہ جن لوگوں کو اجازت دی تھی اگر وہ اس اذن نبی و اجازت نبی پر عمل نہ کرتے تو یہ سب مجرم ہو جاتے۔ اب اگر عمل کر لیا تو نبی کی اطاعت ہو گئی اور نبی کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ تو گویا نبی نے ان کو اجازت دے کر اللہ کی اطاعت کرائی۔ اب خود ہی اپنی اطاعت پر وہ کہہ رہا ہے کہ تو نے کیوں میری اطاعت کرائی۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ وہ جو چاہے سو کرے اور جو چاہے کہے۔ کُلُّ كَلَامٍ اس کو حق ہے اب یہاں ایک نکتہ

سمجھ لینا چاہیے کہ جب گمراہی کرانے کی اور اضلال کی نسبت اللہ و رسول کی طرف ہو تو اضلال کی نسبت اللہ کی طرف نہ تو کرنے یا ماننے سے ایمان میں کوئی خرابی نہیں آئے گی۔ البتہ رسول کی طرف ایسی نسبت کرنی کفر ہوگی۔

کیونکہ خود اللہ تعالیٰ نے اضلال کی نسبت اپنی طرف کی ہے اور نبی کی طرف کسی جگہ بھی اضلال کی نسبت نہیں کی بلکہ ہدایت کی نسبت کی ہے۔ اِنَّكَ اَتَهْدِيْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ۔ بیشک تو سیدھے راستے کی ہدایت کرتا ہے۔ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ (ون یقنت۔ یکن) بے شک تو رسولوں میں سے ہے۔ سیدھے رستے پر ہے۔ خود سیدھے راستے پر ہے دوسروں کو سیدھا رستہ بتاتا ہے۔ یہ نبی کی شان ہے۔ اللہ کی شان یہ ہے کہ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے۔ جس کو چاہتا ہے سیدھے رستے دکھاتا ہے۔ تو اضلال کی نسبت اللہ کی طرف غلط نہیں ہے۔ اور نبی کی طرف غلط ہے۔ کفر ہے۔

سوال۔ اَمْسِيْكَ عَلَیْكَ زَوْجَكَ اپنی بیوی کو اپنے پاس رہنے دے۔ اگر یہ وحی تھی تو پھر زید نے کیوں نہیں اس

پر عمل کیا؟

جواب۔ یہ وحی تھی۔ لیکن صیغہ امر جس طرح وجوب کے لئے آتا ہے۔ اسی طرح اور بہت سے معنی کے لئے آتا ہے۔

یہاں وجوب کے لئے نہیں ہے۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے

وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا۔ جب تم احرام سے باہر ہو جاؤ

تو شکار کرو۔ یہ صیغہ امر ہے۔ مگر وجوب، شکار کے لئے نہیں ہے

”وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ“ یہ صیغہ امر ہے۔ وجوب کے لئے

نہیں ہے۔ یعنی جو چاہے کفر کرے۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے

کہ کفر واجب ہے۔ بلکہ تہدید ہے۔ اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ جو

چاہو کرو۔ یہ سب امر کے صیغے ہیں مگر وجوب کے لئے نہیں

ہیں۔ اسی طرح اَمْسِكْ عَلَيَاتِ ذَوُجَاكَ کا صیغہ امر وجوبی

نہیں ہے۔ جو اس پر عمل نہ کرنے سے مخالفتِ رسول لازم آئے۔

سوال۔ منکرین حدیث نے اسی صنفہ ۵۹ پر کہا ہے: مَا يَنْطِقُ

عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُّوْحٰی کے کیا معنی ہیں؟

جواب۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ تمہارا صاحب اپنی خواہش سے

نہیں بولتا جو کچھ بولتا ہے۔ یعنی اس کا بولنا صرف وحی ہے

جو اس کی طرف کی جاتی ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ

وہ قرآن اپنی خواہش سے نہیں بولتا۔ کیونکہ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحٰی
 میں "هُوَ" کی ضمیر کا مرجع اوپر لفظاً مذکور نہیں ہے۔ کیونکہ اوپر
 صرف تین لفظ ہیں۔ نجم، صاحب اور صوٰی۔ اور یہ تینوں وحی
 نہیں ہیں لہٰذا ہو کا مرجع معنی "ینطق" میں نطق ہے۔ لہٰذا
 آیت اِنْ هُوَ اِلَّا وَحٰی کے معنی ہوئے کہ تمہارے صاحب
 کا نطق صرف وحی ہی ہے۔ نہیں ہے تمہارے صاحب
 کا نطق مگر وحی۔ یہاں نطق نبی کو وحی کہا ہے۔ اور قرآن نطق
 نبی نہیں ہے۔ اور جو کوئی قرآن کو نطق نبی کہے وہ کافر ہے۔ کیونکہ
 قرآن تو نطق باری تعالیٰ ہے اور اس آیت میں وحی نطق نبی
 کے لئے ثابت ہے۔ لہٰذا نطق نبی وحی ہے۔ نبی کے تمام اقوال
 وحی ہیں۔ اس کے بعد میں کتابوں ذرا آگے چل کر فرمایا۔
 فَاذْحٰی اِلٰی عَبْدٍ مَّا اَوْحٰی اس نے اپنے بندے کو وحی کی جو
 وحی کرتی تھی۔ آج تک یہ پتہ نہیں چل سکا کہ جو وحی اپنے بندے
 کو کہتی تھی یعنی "ما اوحی" یہ قرآن کی کونسی آیت ہے۔ اب اگر
 وحی صرف قرآن ہی ہوگا تو بتاؤ کہ یہ "مَّا اَوْحٰی" کی وحی قرآن
 میں کس جگہ ہے کیونکہ "فَاذْحٰی اِلٰی عَبْدٍ مَّا اَوْحٰی" یہ
 آیت حکایت ہے اس وحی سے جس کو "مَّا اَوْحٰی" کے لفظ

سے تعبیر کیا ہے۔ بولو کیا کہتے ہو۔ یہ وحی قرآن میں ہے۔ تو بتاؤ کہ کون سی آیت ہے۔ یا کون سی آیتیں ہیں۔ آج تک کوئی مفسر کوئی عالم یہ نہیں بتا سکا اور نہ بتا سکتا ہے کہ یہ وحی فلاں آیت یا آیتیں ہیں۔ کیونکہ قرآن معین ہے اور یہ وحی مبہم ہے۔ لہذا معلوم ہو گیا یہ وحی قرآن سے باہر ہے۔ اور یہی وحی غیر قرآن ہے۔ ہم پوچھتے ہیں۔ نبی کا قول وحی ہے یا نہیں۔ اگر کہو کہ وحی ہے تو بیشک حق ہے یہی ہماری مراد ہے اگر کہو کہ نہیں ہے تو بولو کیا کہتے ہو جس وقت نبی نے کہا کہ یہ کتاب یا یہ آیات یا یہ سورت مجھ پر نازل ہوئی ہے۔ آیا یہ قول نبی کا ماننے کے قابل ہے یا نہیں۔ اگر کہو ماننے کے قابل ہے تو ٹھیک ہے بس یہی معنی نبی کے قول نبی کی حدیث کے حجت ہونے کے ہیں۔ لہذا حدیث نبی حجت ہو گئی اگر کہو کہ یہ قول ماننے کے قابل نہیں ہے تو حدیث کے ساتھ قرآن بھی گیا۔ نہ حدیث رہی نہ قرآن رہا۔ نہ دین نہ اسلام کافر ہونے کے ساتھ ساتھ معنوں بھی ہو گئے۔ خدا کے تہر سے ڈرو۔ کیوں دین کو تباہ کر رہے ہو۔

سوال ۳ منکرین حدیث نے صفحہ ۶۰ پر کہا ہے۔ وَإِذَا
 أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَ نَبَاً بِهِ
 وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ
 فَلَمَّا نَبَأَ هَا بِه قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَاً نَبَاً الْعَلِيمُ
 الْحَبِيرُ۔ اور جب نبی نے چپکے سے اپنی کسی بیوی سے ایک
 حدیث بیان کی۔ پھر اس بیوی نے اس کو کسی اور سے کہہ دیا
 اور اللہ نے آپ کو اس سے آگاہ کر دیا آپ نے کچھ
 بات اس بیوی سے کہی اور کچھ سے اعراض کیا۔ پھر جب نبی
 نے بیوی کو اس بات پر آگاہ کیا۔ تو بیوی بولی آپ کو اس کی
 کس نے خبر دی۔ آپ نے فرمایا مجھے علیم وخبیر نے خبر دی۔ اس
 آیت کے دونوں ٹکڑے وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اور
 نَبَاً نَبَاً الْعَلِيمُ الْحَبِيرُ۔ اس بات پر دلالت کر رہے ہیں کہ
 قرآن شریف سے علاوہ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوتی۔

سوال : یہ ہے کہ منکر حدیث نے کہا ہے کہ أَظْهَرَهُ اللَّهُ
 عَلَيْهِ یعنی اللہ نے نبی پر اس کو ظاہر کر دیا اور نَبَاً نَبَاً الْعَلِيمُ
 الْحَبِيرُ۔ علیم وخبیر نے مجھے آگاہ کر دیا۔ ان دونوں ٹکڑوں
 میں یعنی اللہ کے ظاہر کرنے، اور علیم وخبیر کے آگاہ کرنے

میں اس بات پر دلالت نہیں ہے کہ یہ اظہار اور آگاہی وحی کے ذریعہ ہو بلکہ یہ اظہار اور آگاہی ایسی ہے کہ جیسے اللہ نے تم کو کتوں کے سدھانے کی تعلیم دی ہے اور جس طرح تم کو کتوں کو سدھانے کی تعلیم دینا دئی نہیں ہے اسی طرح نبی پر اس واقعہ کا اظہار اور ابناار وحی نہیں ہے۔ اور جس طرح اللہ نے فرمایا وَعَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ انسان کو وہ کچھ سکھایا جو وہ نہیں جانتا تھا۔ اور جس طرح یہ انسان کی تعلیم وحی نہیں ہے اسی طرح نبی پر اللہ کا اس واقعہ کو ظاہر کرنا اور علیم و خیر کا نبی کو آگاہ کرنا بھی وحی نہیں ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ صحیح ہے یا غلط ہے؟

جواب۔ بالکل غلط ہے۔

انسان کو دو چیزیں دی گئی ہیں۔ ایک تو علم کی فعلیت اور ایک علم کی قابلیت۔ فعلیت کے یہ معنی ہیں کہ جس وقت انسان اپنے حواس کو محسوسات، کی طرف متوجہ کرے تو فوراً اس کو ان محسوسات کا شعور، ادراک، احساس، علم ہو جائے اس کو بدیہی علم کہتے ہیں۔ دوسری چیز قابلیت ہے۔ استعداد ہے۔ صلاحیت ہے۔ یہ چیز صرف حواس کی توجہ

سے حاصل نہیں ہوتی۔ یعنی جس علم کی قابلیت دی ہے وہ صرف حواس کی توجہ سے حاصل نہیں ہوتا۔ بلکہ اسی کے حاصل کرنے کے لئے جدوجہد و کوشش، اکتساب، غور و فکر کرنا پڑتا ہے۔ اس علم کو نظری علم کہتے ہیں۔ ہر انسان کی فطرت میں نظری علم کی قابلیت اور بدیہی علم کی فعلیت اللہ تعالیٰ نے رکھی ہے۔ اور انبیاء کو جو علوم دیئے جاتے ہیں وہ ان دونوں علموں سے ممتاز ہوتے ہیں انہی کو وحی کہا جاتا ہے۔ اس لئے نبی سن حیث النبی کا علم عام انسانوں جیسا نہیں ہوتا۔ نبی کا علم خدا کا کلام خدا کی خبر خدا کا قول سننا ہوتا ہے اور خدا کا بشر سے کلام کرنا ہی وحی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ“ اللہ تعالیٰ بشر سے جب کلام کرتا ہے۔ تو صرف ان تین طریقوں سے۔ وحی سے یا پردہ کے پیچھے سے یا اپنا ایک پیغامبر بھیجتا ہے۔ وہ اللہ کی اجازت سے اللہ کی منشاء کے مطابق وحی کر دیتا ہے۔ اور یہ تینوں طریقے وحی ہیں۔ پہلی وحی یعنی وَحْيًا ظاہر وحی ہے اور میں دُودِ آءِ

بجای جیسے حضرت موسیٰ سے پس پردہ کلام کیا تھا۔ یہ بھی وحی ہے۔ **وَكَاشَفْنَا لَهَا يُوحٰیَ اِلٰی مُوسٰی** جو وحی ہو رہی ہے اس کو

مُن۔ تیسرے طریقہ میں بھی یوحی کا لفظ موجود ہے۔ **القرض نبی کا** علم اللہ کا کلام کرنا ہے اور اللہ کا نبی سے کلام کرنا یہ وحی ہے۔

لہذا نبی کا علم وحی ہے۔ لہذا جب بھی اللہ نبی کو کوئی بات بتائیگا وہ وحی ہوگی۔ اور وہ وحی کے ذریعہ ہوگی۔ بدیہی اور نظری علوم کے

ذریعہ نہیں ہوگی۔ کیونکہ ان دونوں کے ذریعہ تو عام انسانوں کو تعلیم کر دی ہے اور اگر نبی کو بھی انہی دونوں ذریعوں سے تعلیم

گرتا تو عام انسانوں سے نبی فائق نہ ہوتا نیز نبی اور غیر نبی کا فرق اس طرح بتایا۔ **قُلْ اِنَّہَا اَنَابَشَرٌ مِّثْلُکُمْ یُوْحٰی اِلَیَّ**

میں تمہارے جیسا آدمی ہوں۔ فرق صرف یہ ہے کہ مجھ پر وحی ہوتی ہے تو وہ بھی عام انسانوں کے علوم بدیہیہ اور نظریہ سے ممتاز چیز ہوگی

لہذا جب بھی اللہ نبی کو خبر دے گا وہ وحی ہوگی۔ جب بھی اللہ نبی پر کوئی شئی ظاہر کرے گا وہ وحی ہوگی۔ جب بھی اللہ نبی کو آگاہ کرے گا وہ وحی ہوگی۔ ورنہ عام انسانوں سے نبی ممتاز

نہیں ہوگا۔ اور پھر نبوت کی ضرورت باقی نہیں رہے گی۔ اس کے علاوہ میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **تِلْکَ مِنْ**

أَنْبَاءَ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا
 قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا (وما من دایۃ۔ ہود) یہ غیب کی خبریں
 ہیں جن سے ہم نے وحی کے ذریعہ تجھے آگاہ کیا اس سے پہلے نہ
 تو جانتا تھا اور نہ تیری قوم جانتی تھی۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا
 کہ غیب کی خبریں بغیر وحی کے نہیں معلوم ہو سکتیں۔ اور یہ جو بیوی
 نے افشاء راز کیا اور نبی نے فوراً ہی بیوی کو آگاہ کیا۔

یہ نبی کا آگاہ کرنا غیب کی خبر ہے اور غیب کی خبر بغیر وحی
 کے نہیں ہو سکتی۔ لہذا اللہ نے جو ظاہر کیا نبی پر اور عظیم و خیر
 سے جو آگاہی نبی کو دی یہ وحی تھی۔ دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی
 کا اپنی بیوی کو آگاہ کرنا غیب کی خبر ہے اور غیب کی خبر دینا
 وحی ہے۔ لہذا نبی کا اپنی بیوی کو آگاہ کرنا وحی ہے۔ دیکھو
 نبی نے اپنی بیوی سے ایک بات کہی۔ پھر جب اس بیوی
 نے وہ بات دوسرے سے کہہ دی۔ یہ شرط ہے اور اس کی
 جزا ہے ”عَزَّوَجَلَّ“ یعنی کچھ حصہ بات کا نبی نے بیوی
 کو بتلایا اور اس شرط و جزا کے بیچ میں ”وَأَنظَرَهُمَا اللَّهُ“
 آگیا ہے۔ یعنی اللہ نے نبی پر ظاہر کر دیا یعنی ادھر بیوی نے
 افشاء راز کیا ادھر نبی نے با تہلار الہی بیوی کو بتلایا یعنی بیوی

کے افشاء راز کرتے ہی نبی نے بیوی کو جتلیا۔ اب اللہ کہتا ہے
 ”قُلْمًا نَبَأًا هَآئِهِ“ جو نبی نے بیوی کو آگاہ کیا بیوی کو
 سخت تعجب ہوا کہ ابھی راز فاش کرتے کچھ دیر نہیں گزری
 ان کو کیسے معلوم ہو گیا اور کہا کہ آپ کو کس نے بتایا۔ آپ نے
 فرمایا علیم وخبیر نے۔ اس آیت کے اگلے پچھلے ٹکڑے کو ملتے
 ہی آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ ادھر افشاء راز ہوا ادھر باظہار
 الہی نبی نے بیوی کو جتلیا۔ لہذا بیوی کے افشاء راز کی خبر
 بیوی کو دینی غیب کی خبر ہے اور غیب کی خبر بنیروچی نامکن
 ہے۔ لہذا اظہار الہی وحی ہے۔

سوال (نمبر ۳ کا دوسرا جزو ص ۱۷) علیم وخبیر غیر اللہ ہو سکتا ہے؟
 جیسا کہ منکر حدیث نے کہا ہے۔

جواب۔ ہرگز نہیں۔ اس لئے کہ واقعہ ایک ہی ہے۔ ایک
 ہی واقعہ کے لئے ”أَظْهَرَ“ آگیا اور اسی واقعہ کے لئے
 ”نَبَأًا“ آیا۔ تو آگاہ کرنے والا اور ظاہر کرنے والا ایک ہوا
 اور ظاہر کرنے والا اللہ ہے۔ تو آگاہ کرنے والا بھی اللہ ہی
 ہوا۔ اور آیت میں آگاہ کرنے والا علیم وخبیر ہے۔ تو معلوم ہو گیا
 کہ علیم وخبیر اللہ ہی ہے۔

سوال۔ منکرینِ حدیث نے جو اپنے رسالہ طلوع اسلام بابت
جون ۱۹۷۷ء صفحہ ۶۲ کے شروع میں کہا ہے کہ یاد رکھیے حضرات
انبیاء و کرام کی طرف جو وحی آتی تھی اس کا تعلق انسانوں کی

ہدایت سے ہوتا تھا۔ سوال یہ ہے کہ کیا یہ بات صحیح ہے یا غلط؟

جواب۔ غلط ہے۔ دیکھو ”وَ اُدْحِیْ اِلٰی نُوْحٍ اَنَّهُ لَنْ
یُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِکَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ“ (و ما من داہتہ ہود)
نوحؑ کی طرف یہ وحی ہوئی کہ تیری قوم میں سے اب کوئی ایمان
نہیں لائے گا۔ بجز ان کے جو ایمان لائے۔ اب دیکھو یہ وحی
ہے اور کوئی تعلق اس وحی کو ہدایت سے نہیں ہے۔ کیونکہ
اس وحی کے وقت تو ہدایت سے مایوسی ہو چکی۔ لہذا یہ

کہنا کہ وحی ہدایت کے لئے ہوتی ہے یہ غلط ہے۔ بلکہ وحی
کبھی ہدایت سے مایوسی کے لئے بھی ہوتی ہے۔ اور ذرا آگے
بڑھو ”وَ اصْنَعِ الْفُلْکَ بِاَعْيُنِنَا وَ وَحِّیْنَا“ ہماری آنکھوں
کے سامنے اور ہماری وحی سے کشتی بنا۔ یہ وحی لوگوں کی ہدایت
کے لئے نہیں تھی۔ بلکہ کشتی بنانے کے لئے تھی۔ اور اس وحی
کو کتاب کہنا بھی جہالت ہے۔

سوال۔ منکر حدیث نے صفحہ ۶۲ پر کہا ہے۔ چہ نمک بیت المقدس

کو قبلہ بنانے کا قرآن میں کہیں حکم نہیں ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وحی غیر قرآن سے بیت المقدس کو قبلہ بنایا گیا تھا۔

۱۔ اس کا تحقیقاتی جواب منکر حدیث نے یہ دیا ہے کہ بیت المقدس کو اس آیت کی رو سے قبلہ بنایا گیا ہے ”أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِئْسَ الْهَضْمَاقَتَدَهُ“ ان حضرات انبیاء کو اللہ نے ہدایت کی ہے۔ اے نبی ان کی ہدایت کی اقتدا کر اور چونکہ بیت المقدس ان حضرات کا قبلہ رہا ہے اس لئے آپ نے حکم اس آیت کے اس کو قبلہ بنایا تھا۔ سوال یہ ہے کہ یہ جواب صحیح ہے یا غلط ہے۔
جواب : یہ جواب بالکل غلط ہے۔ کیونکہ یہ آیت اور سورۃ مکی ہے۔ اگر یہ آیت بیت المقدس کو قبلہ بنانے کا سبب ہوتی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ ہی میں نماز کے وقت بیت المقدس کی طرف رخ کرتے۔ لیکن جب تک حضور مکہ میں رہے کعبہ ہی کو قبلہ بنایا دیکھو ”أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى“ کیا تو نے دیکھا اس شخص کو جو بندہ کو یعنی حجہ کو نماز پڑھنے سے روکتا ہے۔ یعنی ابوہریر

حضور کو جب وہ کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے تو دیکھتا تھا اس سے صاف ظاہر ہے کہ مجھ میں آنحضرت کعبہ کی طرف رخ کیا کرتے تھے۔ اور آیت ”أَوَلَمْ يَكُنْ لِلَّذِينَ هَدَى اللَّهُ“ مکی ہے اگر یہ آیت قبلہ بنانے کی موجب بنتی تو مکہ ہی میں بیت المقدس قبلہ بن جاتا لہذا ظاہر ہو گیا کہ بیت المقدس کو قبلہ بنانے کے لئے مدینہ جا کر کوئی اور وجہ ہوئی جس کی رو سے بیت المقدس قبلہ بنایا گیا۔ اردوہ وحی قرآن میں قطعاً مذکور نہیں ہے۔ یہاں آیات اور بات سمجھو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کافی مدت مکہ میں مقیم رہے اور شروع ہی سے کعبہ کو قبلہ بنایا۔ بتاؤ کہ کعبہ کو قبلہ شروع میں کس وجہ سے بنایا تھا۔ قرآن سے یا وحی غیر قرآن سے۔ قرآن میں تو شروع میں قبلہ بنانے کا کوئی حکم ہے نہیں۔ لہذا وحی غیر قرآن سے بنایا تھا۔ یاد رکھو کہ شروع میں وحی غیر قرآن سے قبلہ بنا پھر وحی غیر قرآن سے بیت المقدس قبلہ بنا۔ پھر تیسری مرتبہ قرآن سے کعبہ قبلہ بنا۔ لہذا منکر حدیث کا جواب بالکل غلط اور غیر تحقیقی ہے۔ اس کے علاوہ اس بات کو غور سے سمجھ لو کہ آیت ”أَوَلَمْ يَكُنْ لِلَّذِينَ هَدَى اللَّهُ“ میں جو بنی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم کو انبیاء کی ہدایت کی اقتدا کا حکم دیا گیا ہے وہ شرائع میں نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم تو تمام شرائع کے ماسخ ہیں۔ اقتدا ایمانیات اور اخلاقیات میں ہے۔

سوال ۱۵ منکرین حدیث نے صفحہ ۶۲ پر کہا ہے۔ سورہ حشر میں ہے کہ تم نے جو درخت کاٹ دے وہ باذن الہی کاٹے اور قرآن میں یہ اذن نہیں ہے۔ قرآن سے علیحدہ یہ اذن ہوا تھا۔ اور یہی وحی غیر قرآن ہے۔ اس کا جواب منکرین حدیث نے یہ دیا ہے کہ اذن خداوندی قرآن میں موجود ہے اور وہ یہ ہے ”اِذْنًا لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ“ جن لوگوں پر ظلم کیا گیا ہے انھیں جنگ کرنے کی اجازت دی جاتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ جواب صحیح ہے یا غلط ہے؟

جواب ہے۔ یہ جواب بالکل غلط ہے، کیونکہ آیت سے صرف لڑائی کی اجازت ثابت ہوتی ہے۔ کھیتی اور ہرے بھرے باغوں کے کاٹنے کی اجازت ثابت نہیں ہوتی۔ اور اگر درختوں کے کاٹنے کی بھی اجازت اس آیت سے ثابت ہوتی تو تمام درخت کاٹ دئے جاتے حالانکہ ایسا نہیں ہوا کچھ کانٹے گئے کچھ چھوڑے گئے۔ نیز کھیتی کے برباد کرنے کی

اللہ تعالیٰ نے مذمت کی ہے۔ "وَيُهْلِكُ الْخَرْتُ" کہنتی کروہ ہلاک کرتا ہے۔ یہ کھیتی کے برباد کرنے کی مذمت ہے۔ اب اگر درخت برباد کئے جائیں گے تو جدید وحی سے ہی کئے جائیں گے لڑائی کی اجازت درختوں کے کاٹنے کی اجازت ہر گنہ نہیں بن سکتی۔

سوال (۳) کا تیسرا جزو ص ۶۱ منکرین حدیث نے بالآخر اسی رسالہ میں اس بات کو تسلیم کر لیا کہ حضور پر قرآن کے علاوہ ایسی وحی ہوتی تھی جس کا تعلق حضور کی ذات سے ہوتا تھا۔ ہدایت سے نہیں ہوتا تھا۔ اور یہ وحی ایسی ہوتی تھی جیسے نخل (شہد کی مکھی) کی طرف ہوتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا یہ معج ہے کہ حضور پر وحی قرآن کے علاوہ جو ہوتی تھی وہ نخل شہد کی مکھی کے ہوتی تھی۔

جواب۔ یہ بات غلط ہے کہ حضور پر نخل شہد کی مکھی کے وحی ہوتی تھی۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "مَا كَانَ لِشَرِّ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ" اللہ بشرے صرف ان تین ہی طریقوں سے کلام کرتا ہے (۱) وحی سے۔ "وحی سے"

لہ اس حوالہ کے لئے دیکھو طلوع اسلام باب جن شہد ص ۶۱

کے یہ معنی ہیں کہ نبی کے دل میں معنی ڈال دیتا ہے اور نبی اپنے الفاظ میں ان معنی کو ادا کر دیتا ہے۔ (۲) وحی پس پردہ سے یہ اس طرح ہوتی ہے کہ الفاظ نبی کو سنائی دیتے ہیں اور اللہ دکھائی نہیں دیتا۔ (۳) ”يُرْسِلَ رَسُولًا“ سے مراد یہ ہے کہ اللہ کا فرشتہ اللہ کا پیغام لے کر آتا ہے اور وہ نبی کے سامنے پڑھتا ہے۔ اس کے پڑھنے کے بعد پھر نبی پر وحی ہوتی ہے جو ”إِلَّا وَحْيًا“ میں وحی ہے۔ اس وحی کے ذریعہ اس فرشتہ کی وحی کی تفسیر اور تشریح کی جاتی ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے ”فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ“ جب ہم اس کی قرأت کریں تو اس کی اتباع کریں سنارہ ”تُحْدِثُ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ“ پھر ہمارے ذمہ ہے اس کا بیان کرنا اور واضح کرنا۔ یہ بیان قرآن منجانب اللہ ہے۔ اور یہ بیان قرآن قرآن نہیں ہے۔ کیونکہ اگر یہ بیان قرآن قرآن ہو گا تو پھر اس قرآن کے نئے بیان ہو گا۔ اور اسی طرح سلسلہ متناہی جائیگا اور تسلسل محال ہے۔ لہذا یہ بیان قرآن غیر قرآن ہے جس کو اللہ فرماتا ہے کہ ہمارے ذمہ ہے۔ یعنی ہم بعد میں وحی غیر قرآن سے قرآن کو بیان کر دیں گے اور سمجھا دیں گے۔ گذشتہ

صفحات میں اس کی تفصیل لکھی جا چکی ہے۔ لہذا انبیاء و رسول
 صرف انہی تین طریقوں سے وحی ہوتی ہے۔ شہد کی مکھی کی
 طرح نہیں ہوتی۔ کیونکہ شہد کی مکھی کی فطرت ایسی کردی ہے
 جس سے وہ تمام امور کو انجام دیتی ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ
 اس کو باشعور طور پر وحی ہوتی ہو اور وہ اپنے شعور سے ان
 چیزوں کو انجام دے۔ کیونکہ وہ ایسی ایسی عجیب و غریب
 اور محکم اشکال ہندسیہ بناتی ہے کہ بڑے بڑے بڑا ہندس
 ریاضی دان حیران رہ جاتا ہے۔ اگر اس کا یہ فعل باشعور
 ہوگا تو وہ انسان سے افضل ہو جائے گی۔ لہذا اس کی وحی
 باشعور نہیں ہے۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی باشعور
 ہے۔ لہذا شعور کو کوئی وحی شہد کی مکھی جیسی نہیں ہو سکتی۔ لہذا
 تم اس مثال سے سمجھ لو "قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَهُ
 مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ" کہہ دے
 مجھ سے کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اپنی طرف سے اس میں تبدیلی
 کر دوں میں تو صرف وحی کا نالغ ہوں جو میری طرف ہوتی ہے
 اب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ جو سورتیں مکہ میں نازل ہوئی
 تھیں اور پہلے نازل ہوئی تھیں ان کو قرآن میں پیچھے اور

آخر میں اور بعد میں لکھوایا اور جو مدینہ میں بعد میں نازل ہوئی تھیں جیسے سورہ بقرہ وغیرہ ان کو اول میں لکھوایا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے تبدیلی نہیں کر سکتے وہ تو صرف وحی کے تابع ہیں اور وحی قرآن میں کہیں تبدیل کرنے کا حکم نہیں ہے۔ اس سے صاف واضح ہو گیا یہ وحی کہ جس وحی کے ذریعہ ان سورتوں کی تقدیم تاخیر ہوئی ہے قطعاً قرآن سے علیحدہ ہوئی اور چونکہ یہ قرآن جو ہمیں پہنچا ہے۔ اس میں قطعاً تقدیم و تاخیر ہے اور یہ لوگوں کے لئے ہدایت ہے اس سے پتہ چل گیا کہ وحی غیر قرآنی بھی ہدایت کے لئے ہے۔ ہم گزشتہ صفحات میں اس کی کافی تشریح کر چکے ہیں۔ اب ہم پوچھتے ہیں کہ یہ جو دو فرض صبح کو مسلمان پڑھتے ہیں اور چار ظہر کے وقت اور چار عصر کے وقت اور تین مغرب کے وقت اور چار عشاء کے وقت یہ تعداد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر کی ہے۔ یا انھوں نے مقرر نہیں کی۔ اگر کوئی کہے کہ انھوں نے مقرر نہیں کی تو وہ کافر ہی نہیں مجنون بھی ہے۔ اور اگر کہے کہ نبی نے مقرر کی ہے تو بولو نبی نے اپنی رائے سے مقرر کی ہے یا وحی سے مقرر کی ہے۔ اگر کہو اپنی رائے سے تعداد مقرر کی ہے۔

توساری دنیا کا مسلمان ہر داماد کا مسلمان یہ جانتا ہے کہ نبی نے
 قوم سے یہ کہا کہ نماز اللہ نے فرض کی ہے تو اس صورت میں
 نبی دَلُّوْا نَفَقَوْلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْاَلَا قَا وِیْلٍ لَا اَخَذْنَا مِنْهُ
 بِالْیَمِیْنِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِیْنِ (تَبْرُکَ الَّذِی - الحاقہ)
 کی وعید میں آجائے گا تو سارے عالم کے مسلمان متفق ہیں کہ نبی نے
 اللہ کی طرف کوئی بات ایسی منسوب نہیں کی جو اللہ نے اس
 سے نہ کہی ہو اور اگر وحی سے یہ تعداد مقرر کی ہے تو یہی وہ وحی
 ہے جس کو ہم نے ثابت کیا۔ یہی وحی غیر قرآن احادیث ہیں
 حاصل یہ ہے کہ نبی بغیر وحی کے نمازوں کی تعداد مقرر نہیں
 کر سکتا تھا۔ اور یہ تعداد قرآن میں مذکور نہیں ہے تو لابد قرآن
 کے علاوہ وحی ہوئی اور اس وحی سے یہ تعداد مقرر ہوئی۔
 سوال ۶۱ منکر حدیث نے ص ۶۳ پر کہا ہے کہ کتاب اور
 حکمت ایک ہی چیز ہے۔ کیا یہ صحیح ہے یا غلط ہے ؟
 جواب۔ یہ بات غلط ہے۔ کتاب اور حکمت ایک چیز
 نہیں ہے۔ اس لئے کہ کتاب یقینی اور قطعی طور پر صرف نبی
 ہی کو ملی۔ یعنی جس انسان کو اللہ نے کتاب دی وہ یقیناً نبی
 ہے اور جس انسان کو حکمت دی ضروری نہیں ہے کہ قطعاً

نبی ہو کیونکہ تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ لقمان کی نبوت
مقطوع نہیں ہے یعنی لقمان کی نبوت قطعی اور یقینی نہیں
ہے۔ حکمت لقمان مقطوع ہے اور قطعی ہے۔ وَلَقَدْ آتَيْنَا
لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ” ہم نے لقمان کو حکمت دی اس دلیل
کا حاصل یہ ہے کہ اگر کتاب اور حکمت ایک ہی چیز ہوگی تو جس
کو حکمت ملی قطعاً اس کو کتاب ملی اور جس کو کتاب
ملی قطعاً وہ نبی اور رسول ہے۔ اور لقمان کو حکمت ملی تو گویا کتاب
ملی اور جس کو کتاب ملی وہ قطعاً نبی ہے تو لقمان قطعاً نبی ہونے
پاہیں حالانکہ قوم کا اجماع ہے کہ وہ نبی مقطوع نہیں ہے
اس کے بعد ہم کہتے ہیں کہ کتاب ہدایت ہے ذر ہے اور خیر
محض یعنی خیر ہی خیر ہے۔ لہذا کتاب اللہ خیر ہی خیر ہے۔ خیر
محض ہے اور حکمت خیر محض نہیں ہے بلکہ خیر کثیر ہے۔
”وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا“
جس کو حکمت ملی اس کو خیر کثیر ملا۔ تو معلوم ہو گیا کہ کتاب خیر
کثیر ہے اور کتاب خیر محض اور کل کا کل خیر ہے۔ اور خیر محض
خیر کثیر یا غیر ہے۔ لہذا کتاب و حکمت میں عینیت نہیں ہے۔
(سوال ۶ کا دوسرا جز) شک حدیث نے ص ۶۴ پر کہا ہے کہ

”ذٰلِكَ مِمَّا اَوْحٰى اِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ“ یہ جو کچھ
 اوپر قرآن بیان کیا گیا ہے یہ حکمت ہے۔۔ اس آیت سے
 کتاب اور حکمت کی عینیت ثابت کی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا
 اس آیت سے عینیت ثابت ہوتی ہے یا نہیں ؟

جواب - نہیں۔ کیونکہ من ما اوحی میں جو من ہے وہ
 تبغیض کا ہے اور من الحکمة میں من ما اوحی کا بیان ہے
 اس کے یہ معنی ہوئے کہ یہ حکمت میں سے ہے اور حکمت کا بعض
 ہے اس سے ثابت ہو گیا کہ حکمت قرآن کے باہر بھی : جی غیر
 قرآنی میں ہے۔ کیونکہ ذٰلِكَ مِنَ الْحِكْمَةِ اور چیز ہے اور
 ذالک الحکمة اور چیز ہے اور نیز اس آیت میں بھی اشارہ
 وحی غیر قرآنی کی طرف موجود ہے۔ یعنی جو وحی غیر قرآنی تیری
 طرف تیرے رب نے کی ہے اس کا یہ یعنی وحی قرآنی بعض ہے
 کیونکہ ذالک کا اشارہ اوپر وحی قرآنی کی طرف ہے۔

سوال - منکر حدیث نے صلت پر کہا ہے کتاب اور حکمت کے
 ایک ہونے پر اس آیت سے استدلال کیا ہے۔ وَمَا اَنْزَلْ
 عَلَیْکُمْ مِنَ الْکِتَابِ وَالْحِکْمَةِ یُعْظِکُمْ بِہِ اِگر کتاب اور حکمت
 دو چیزیں ہوتیں تو بجائے بہ کے بھما ہوتا چونکہ واحد کی

ضمیر لائی گئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ کتاب اور حکمت ایک چیز ہے سوال یہ ہے کہ یہ استدلال صحیح ہے یا غلط ہے ؟
 جواب . غلط ہے بہ کی ضمیر کل واحد منہما کی طرف پھر رہی ہے جس طرح وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَحَقُّ اَنْ يُرْضُوْهُ مِنْ وَاحِدٍ کی ضمیر کل واحد منہما کی طرف ۔ یعنی اللہ اور رسول میں سے ہر ایک کو خوش رکھیں اب اگر واحد کی ضمیر سے دونوں کے ایک ہونے پر استدلال کیا جائے گا تو اللہ اور رسول ایک جائینگے۔ لٰہٰذَا يَعْزِّظُكُمْ فِيْهِ كَمَا مَعْنٰی يَعْزِّظُكُمْ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْكُتٰبِ وَالْحِكْمَةِ کے ہیں۔ اور بالکل اس کی ایسی ہی مثال ہے اَسْتَخِيْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ اِذَا دَعَاكُمْ فِيْہَا بِیْہَا بھی واحد کی ضمیر ہے۔ اور مراد یہ ہے کہ اللہ اور رسول میں سے ہر ایک بلائے کیونکہ اللہ بھی داعی ہے۔ واللہ یدعوا الی داس السلام۔



